

СБп

Ликутей сихот по-русски

Беседы Любавического Ребе

Балак

Том 18, беседа 3

Главный редактор проекта: р. Шевах Златопольский

Перевод: р. Дан Златопольский

В заслугу посланников Любавического Ребе

«И вот человек из сынов Израиля пришел и привел к братьям своим женщину из Мидьяна на глазах у Моше...»¹

1.

Мудрецы рассказывают², что Зимри сын Салу привел мидьянитянку (Козби дочь Цура) перед Моше, и сказал: «Эта запрещена или разрешена? Если же скажешь, что запрещена, кто же разрешил тебе дочь Итро? Скрылась от него (от Моше) *ѓалаха*». *ѓалаху* вспомнил Пинхас: «Возлегающий с арамеяжкой – ревнители поражают его».

И в самом деле, почему дочь Итро была разрешена Моше? Раши объясняет³: «Моше взял ее в жены до дарования Торы, а когда была дана Тора, все они, что до того были сынами Ноаха, стали обязанными исполнять заповеди, и она вместе с ними...». До дарования Торы евреи также считались сынами Ноаха, и потому Моше было разрешено взять в жены Ципору. После дарования Торы Ципора приняла *гиюр* со всеми евреями, и потому осталась разрешенной Моше.

Следует понять: ведь Зимри был главой колена Шимон⁴. Почему же он предъявлял Моше претензии относительно дочери Итро? Разве он не понимал простой разницы между временем до дарования Торы и временем после него?

С другой стороны: даже если мы найдем причину, по которой Зимри мог бы подумать, что разницы между этими периодами недостаточно, чтоб разрешить дочь Итро Моше, все же остаётся непонятным, почему Моше не ответил на претензию Зимри к нему. Написано лишь о *ѓалахе*, которую Пинхас сказал о поступке самого Зимри!

По мнению некоторых комментаторов, именно это (разница между периодами до и после дарования Торы) и была та *ѓалаха*, которая «скрылась» от Моше. Но: 1) Раши пишет прямо: «Скрылась от него *ѓалаха*, сказанная ему на Синае: «Возлегающий с арамеяжкой...». От него скрылась лишь **эта** *ѓалаха*; 2) Сложно сказать, что от Моше скрылась столь простая вещь. Как же Зимри мог задать подобный вопрос? Не мог же он полагаться на то, что от Моше будет сокрыто различие между периодами до и после дарования Торы!

¹ Балак, 25:6.

² Санѓедрин, 82а.

³ Там же.

⁴ Пинхас, 25:14.

2.

Также следует понять:

По закону **Торы**, женщина, принявшая *гиюр*, запрещена *коѓену*. Талмуд⁵ учит об этом из стиха в книге Йехезкеля⁶, но в действительности, этот запрет следует из слов Торы⁷ «Женщину блудницу ... не возьмут» - «поскольку пришла от идолопоклонников, погрязших в разврате».

В Талмуде⁸ присутствует разногласие относительно Моше: согласно одному мнению, Моше был первосвященником (священство было отнято лишь у **потомства** Моше), а по другому, Моше был *коѓеном* лишь на протяжении семи дней посвящения [подготовки к освящению *Мишкана*]. Как же дочь Итро, которая приняла *гиюр*, была ему разрешена?

Согласно мнению, по которому Моше был *коѓеном* лишь на протяжении дней посвящения, можно сказать (хоть и с натяжкой), что он был *коѓеном* неполноценным. На протяжении дней посвящения ему было разрешено приносить жертвы в *Мишкане*, поскольку тот обладал статусом *бама*⁹ (временного жерт-

венника, который не находится на постоянном месте) [по этой же причине на протяжении этих дней Моше служил облаченным в белое одеяние, а не в одежды коѓенов – поскольку на *баме* не нужно одевать одежды коѓенов]. Моше был неполноценным *коѓеном*, и потому ему была разрешена дочь Итро.

Но из слов Талмуда «Моше был *коѓеном*» следует, что на протяжении дней посвящения он был полноценным *коѓеном*. Кроме того, это остаётся непонятным, согласно мнению, по которому Моше был *коѓеном* все свои дни.

3.

Можно сказать, что оба вопроса (из первого и второго отрывка) отвечают один на другой:

Под словами «кто разрешил тебе дочь Итро» Зимри подразумевает не запрет женитьбы на нееврейке, а запрет *коѓену* жениться на женщине, совершившей *гиюр*. Связь этого запрета с запретом мидьянитянки («если скажешь, что запрещена, кто разрешил тебе **дочь Итро**») в причине запрета, который относится к *коѓену* – «поскольку пришла от идолопоклонников, погрязших в разврате». Если мидьянитянка запрещена, поскольку является «арамеянкой»,

⁵ Кидушин, 78а.

⁶ 44:22.

⁷ Эмор, 21:7.

⁸ Звахим, 102а.

⁹ Авода Зара, 34а, Тосфот.

почему же дочь Итро, которая также происходит от идолопоклонников («арамеев») разрешена Моше (*коѓену*)?

Но если так, то непонятно с другой стороны: 1) И в самом деле, каков ответ на этот вопрос? 2) Почему Зимри не дали ответа?

4.

Возможно, ответ основан на словах мудрецов¹⁰: «Три вещи совершил Моше по собственной инициативе, и согласился с ним Всевышний». Одна из этих вещей: «Отделился от жены». Таким образом, вопрос «Кто разрешил тебе дочь Итро» (кто разрешил запрет *гйорет коѓену*) отпадает, поскольку Моше, и в самом деле, **отделился** от жены.

Но простого отделения недостаточно для разрешения запрета. И в самом деле, Раши пишет в комментарии к словам¹¹ «И говорила Мирьям ... что до жены ... ибо “мавритянку” взял он в жены»: «Из-за того, что она была им отослана», «а теперь отослал». Мы видим, что по словам Раши, Моше не просто отделился от жены, но и отослал ее – дал ей разводное письмо.

И все же, это не было предъявлено Зимри в качестве ответа на его претензию. Мудрецы учат¹², что об этом никто не знал, и даже Мирьям узнала об этом, лишь когда Эльдад и Мейдад пророчествовали в стане¹³, а Ципора, услышав это, сказала: «Горе женам этих людей...».

Моше совершил это по собственной инициативе, и потому, будучи «весьма скромным»¹⁴, он не желал, чтобы кто-либо об этом узнал. Потому он не сказал этого и Зимри.

Но такое объяснение не укладывается в прямой смысл.

[Помимо того, что, по мнению Раши¹⁵, Моше отделился от жены не по собственной инициативе, а поскольку «Сказал Я ему отделиться от жены...“А ты, здесь стой со Мной“», а следовательно не было ничего нескромного в том, чтобы сообщить об исполнении воли Всевышнего, кроме того]

Моше отделился от жены, поскольку являлся пророком. Как Раши объясняет слова Ципоры: «Горе женам этих людей, если станут пророками, поскольку отделятся от них». Согласно же сказанному выше, ему

¹⁰ Шабат, 87а.

¹¹ Беѓаалотха, 12:1.

¹² Сифри.

¹³ Беѓаалотха, 11:27.

¹⁴ Там же, 12:3.

¹⁵ Там же, 8.

следовало бы отослать ее из-за запрета *гийорет ко́гену*.

5.

Объяснение в следующем.

В *мишне* сказано¹⁶: «Обручил (*ко́ген*) вдову, а затем был назначен первосвященником – введёт её [может взять ее в жены]». Талмуд учит об этом законе из слов¹⁷ «возьмет жену» - в данном случае «взятие» [обручение] было разрешенным, и потому ему разрешено его завершить, и взять вдову в жены, хоть он и является первосвященником.

И уж тем более в нашей ситуации, где не только обручение, но и женитьба была разрешенной – дочь Итро разрешена Моше даже после того, как он стал *ко́геном* (хоть она и является *гийорет*).

Можно спросить: ведь Моше взял Ципору в жены до дарования Торы. На тот момент евреи являлись сынами Ноаха, и потому в то время не было галахического понятия *нисуин* («женитьбы»). Необходимо сказать, что после дарования Торы евреи вновь совершили обряд женитьбы со своими женами, согласно закону Торы. Таким образом, возвращается

вопрос: как Моше мог взять Ципору в жены после дарования Торы?

Но это не является вопросом. [Помимо того, что новая женитьба произошла немедленно после дарования Торы, а следовательно до того как Моше стал *ко́геном* (во время дней посвящения при воздвижении *Мишкана*). И даже согласно мнению, по которому Моше был *ко́геном* все свои дни, а следовательно, стал им сразу после дарования Торы, все же нет сложности, поскольку]:

О словах¹⁸ «И пошел человек из дома Леви и взял дочь Леви» Талмуд пишет¹⁹: «Совершил обряд "взятия"». Это означает, что Амрам взял Йохевед в жены путем посвящения – *кидушин* – подобно тому, как совершается **после** дарования Торы.

[Так комментаторы объясняют слова Рамбама²⁰: «А в Египте Амраму было велено о дополнительных заповедях». О каких же заповедях ему было велено? Речь идет о заповеди *кидушин*, которая уже существовала в Египте].

До дарования Торы евреи женились согласно тому же закону, что и после дарования Торы. Поэтому после дарования Торы им не потребовалась

¹⁶ *Йевамот, 61а.*

¹⁷ *Эмор, 21:14.*

¹⁸ *Шмот, 2:1.*

¹⁹ *Сота, 12а.*

²⁰ *Законы о царях, 9:1.*

новая женитьба - предыдущая женитьба оставалась в силе.

Таким образом понятно и относительно женитьбы Моше: до дарования Торы ему разрешено было взять Ципору в жены [поскольку он всё ещё не был *коѓеном*], а после дарования Торы ему не нужно было проводить женитьбу вновь [как было сказано выше: если *коѓен* взял в жены вдову разрешенным образом, ему не обязательно ее отсылать, когда он получил назначение первосвященника].

6.

Таким образом можно понять: 1) В чем заключалась претензия Зимри – «Кто разрешил тебе дочь Итро»; 2) Почему Моше ничего на это не ответил:

Зимри не был согласен с тем, что мудрецы (Устная Тора) учат из слов «возьмет жену» [если «взятие» (обручение) было разрешенным, то разрешено его завершить]. Он считал, что Моше должен отослать дочь Итро.

Моше не мог привести в ответ урок, который следует из слов «возьмет жену», поскольку по закону²¹, если мудрец говорит о *ѓалахе*, в которой у

него есть личный интерес – он не может сказать «Так получил я от своих учителей», ему не доверяют. А Моше эта тема касалась лично – «Кто разрешил тебе дочь Итро».

[Мы видим это и в событиях распри Кораха. Вместе с оспариванием сана Аѓарона, Корах предъявлял и другие ложные претензии: относительно *мезузы* – «дом полный книг, обязательна ли ему *мезуза*», и относительно голубой нити *цицит* (*тхелет*) – «*Талит* годубого цвета, нужна ли ей голубая нить *цицит*». Моше не ответил на эти вопросы, ссылаясь на Устную Тору. Он лишь доказал свою правоту тем, что земля поглотила общину Кораха.

Он не ответил, поскольку его эта тема касалась лично. Поэтому в данной ситуации его мнение и слова не могли приниматься в расчет согласно закону Торы].

7.

Указание из этой темы:

Не всегда следует искать ответ на чужие вопросы. Зачастую вопрос задается с целью сделать разрешенной мидьянитянку! Если человек задает вопрос во имя Небес, с истинным намерением – «Ответь (даже)

²¹ Рамо, Йоре Деа, конец 242 гл.

глупцу согласно глупости его»²². Но если его цель заключается в разрешении того, что запретила Тора – то «Не отвечай глупцу по глупости его»²³. Путь противостояния ему должен заключаться не в споре и разбирательстве, а в силе, которая возвышена над разумом и пониманием.

[Так и у каждого еврея по отношению к самому себе: когда злое начало, «царь старый и глупый»²⁴, приходит, чтобы помешать человеку – не следует начинать с ним переговоры. Следует действовать – «тяни его в дом учения»²⁵].

Это и сделал Пинхас – «возревновал ревностью Моей»²⁶: он не начал переговоры и разбирательства. Напротив: по закону²⁷ «тот, кто спрашивает – не указывают ему». Пинхас возревновал ревностью Всевышнего и пошел на самопожертвование ради того, чтобы убить Зимри.

8.

Праздник освобождения 12-13 тамуза в большинство лет выпадает на главу *Балак*. Эта тема также имеет

отношение к празднику освобождения:

Ребе, освобождение и радость которого отмечается в этот праздник, вел себя путем «возревновал ревностью Моей»: невзирая на доводы некоторых людей, согласно которым нет обязанности идти на самопожертвование по любому поводу, он возревновал ревностью Всевышнего. Он распространял Тору и еврейство, идя на самопожертвование, поскольку они принадлежат Всевышнему («ревность Моя»).

Самопожертвование может происходить несколькими путями. Часть этих путей заключается в следующем:

- 1) В нашей главе оно происходит не посредством главы поколения, которым являлся Моше. Оно выражено в суровости²⁸ (потому мы находим, что Пинхас – это Элиягу, который также сказал «возревновал я за Господа, Б-га Воинств»²⁹, он не нашел заслуг евреям³⁰).
- 2) Самопожертвование Ребе: «ревность» самого главы поколения,

²² Мишлей, 26:5.

²³ Там же 4.

²⁴ Коѓелет, 4:13.

²⁵ Сукка, 52б

²⁶ Пинхас, 82а.

²⁷ Санѓедрин, 82а.

²⁸ См. Зоѓар, часть 3, 236б.

²⁹ Мелахим I, 19:10.

³⁰ Зоѓар, часть 1, 93а.

[Можно сказать, что и Пинхас получил силу на «ревность» от Моше (от главы поколения): Моше сказал «тот, кто прочитал послание – пусть его и исполнит», и это дало Пинхасу силы возревновать ревностью Всевышнего].

Эта ревность происходит путем **милости**. Много раз рассказывалось, что мой святой тесть Ребе просил у своего отца – Ребе Рашаба – чтобы его лидерство происходило путем милости и милосердия. Особенность в том, что даже ревность происходила путем «Щедрый будет благословляем»³¹ - милостью и милосердием.

*Из бесед 13 тамуза и главы Матот
– Масъэй 5729 года*

³¹ Мишлей, 22:9.