

СБп

Ликутей сихот по-русски

Беседы Любавического Ребе

Пкудей

Том 16, беседа 3

Главный редактор проекта: р. Шевах Златопольский

Перевод: р. Дан Златопольский

В заслугу посланников Любавического Ребе

1.

После того как Тора подробно рассказывает о воздвижении *Мишкана*, и о том, как в него снизошла *Шхина* – «И покрыло облако шатер собрания, и слава Г-спода наполнила *Мишкан*. И не мог Моше войти в шатер собрания, ибо пребывало над ним облако и слава Г-спода наполняла *Мишкан*» - Тора рассказывает: «Когда же поднималось облако над *Мишканом*, отправлялись сыны Израиля во все переходы свои. А если не поднималось облако, то не отправлялись они в путь до того дня, пока оно не поднимется»¹.

Следует понять: эти стихи следовало бы написать там, где повествуется о странствиях евреев по пустыне – в главе *Бегаалотха*² (и там это, и в самом деле, подробно повторяется). Как же порядок странствий (переходы начинались именно, когда поднималось облако) связан с нашей главой, где говорится о снисхождении *Шхины* в *Мишкан*?

Сфорно объясняет: это показывает, насколько постоянным было обиталище *Шхины* в *Мишкане*. Она устранилась оттуда, лишь когда евреям приходило время отправляться в путь.

¹ Пкудей, 40:34-37.

² 9:15 и далее.

Но это объяснение не совсем гладко, поскольку из слов стиха следует, что он рассказывает о порядке странствий, как пишет *Мидраш*³: «Это рассказ о странствиях». Как же рассказ о странствиях, место которого в главе *Бегаалотха*, относится к воздвижению *Мишкана*, и снисхождению в него *Шхины*?

Вопрос усиливается в связи со словами мудрецов о словах начала книги *Ваикра*⁴ – «И воззвал к Моше». Мудрецы объясняют, что эти слова являются продолжением к словам конца книги *Шмот* – «И не мог Моше войти в шатер собрания». Когда же Всевышний «воззвал к Моше», он смог зайти в *Мишкан*.

Получается, что Тора прерывает последовательность этих стихов несвязанной темой – рассказом о порядке странствий, не имеющем отношения к *Мишкану*!

2.

Все темы Торы обладают точностью. *Мидраш* пишет, что слова «И воззвал к Моше» (начало книги *Ваикра*) являются продолжением слов «И не мог Моше» (конца книги *Шмот*). Из этого следует, что существует связь и между **содержанием** обеих глав (ча-

³ *Леках Тов*.

⁴ *Танхума*, начало главы *Ваикра*.

стью которых являются упомянутые стихи).

Книга *Ваикра*, содержанием которой является тема жертвоприношений⁵, является не только продолжением истории построения и воздвижения *Мишкана* (где приносились жертвы), но и продолжением описания подробностей снисхождения *Шхины* в *Мишкан*, о которых рассказано в главе *Пкудей*, а в особенности в ее завершении.

Можно сказать, что по этой причине после слов «И не мог Моше» Тора прерывается и описывает порядок странствий евреев, связанный с поднятием облака над *Мишканом*, с устранением из него *Шхины*. Тема жертвоприношений связана именно с тем, что во время странствий евреев требовалось устранение *Шхины* (в большей мере, чем ее связь с снисхождением *Шхины* в *Мишкан*), как будет объяснено в восьмом отрывке.

3.

Это станет понятным при помощи объяснения о связи конца книги *Шмот* с ее началом (согласно правилу⁶: конец заложен в начале, а начало в конце). Она заключается, в том числе, и в том, что названия

первой и последней главы связаны с темой «пересчета»:

«*Шмот*» - как объясняет Раши: «Хотя (Писание уже) перечислило, ... вновь перечислило их, ... показывая, насколько они были дороги (Превечному), — они уподоблены звездам...». «*Пкудей*» - пересчет «весовые меры (принесенного в качестве) добротного дара для *Мишкана*, ... все принадлежности для всякого служения в ней».

Содержанием книги *Шмот* является избавление еврейского народа из Египта. Следовательно, избавление должно быть связано с «пересчетом» (который связывает начало⁷ и конец⁸ книги). Но непонятно: ведь «пересчет» и «избавление» являются противоположностями! Счет выражает, что его составляющие ограничены определенным количеством. Избавление же является **выходом** из ограничений и преград изгнания!

Эти противоположности мы находим также и в самом начале книги: названием главы (которое указывает на содержание всей главы) является «*Шмот*» («имена»), что указывает на ограниченное количество сынов

⁵ Рамбан, введение к книге *Ваикра*..

⁶ Сефер Йецира, гл. 1, маатар 7.

⁷ Начало и «голова» каждой темы включает в себя всю тему.

⁸ Все идет за концовкой (*Брахот*, 12а).

Израиля, спустившихся в Египет⁹. Вместе с тем, в дальнейшем стихе сказано «А сыны Израиля плодились и воскишили (во множестве своем), и умножились, и окрепли очень, чрезвычайно»¹⁰, что указывает на множество, выходящее за рамки обычных ограничений. И все же, этот стих также является частью главы *Шмот*, а следовательно, он также связан с темой «пересчета».

То же мы находим и в конце книги: «Пкудей» («исчисления») указывает на ограниченное, определённое число (принадлежностей *Мишкана*). В завершении же главы *Пкудей* сказано «И не мог Моше войти в шатер собрания, ибо пребывало над ним облако, и слава Г-спода наполняла *Мишкан*» - снисхождение *Шхины* в *Мишкан* было неограниченным. Оно было настолько возвышенным, что даже Моше – «избранный из всего рода человеческого»¹¹ - не мог туда зайти.

4.

Общее объяснение в следующем: конечной целью является достижение «безграничности» - избавления – которая возвышенна над ограничениями мира. Но это не значит, что

границы прекращают существовать. Необходимо соединение между безграничностью и границами¹².

[Подобно тому, как мы находим по отношению к количеству сынов Израиля – как сказано¹³: «А сыны Израиля **числом** будут как песок морской, который **не измерить и не исчислить**». Их число будет неисчислимым.

Также и относительно *Мишкана* – безграничное снисхождение *Шхины* спускалось в принадлежности *Мишкана*, обладающие определенным ограниченным числом].

Высшая цель в том, что «пожелал Всевышний, чтобы у Него было обиталище в низших мирах»¹⁴, и это выражается в двух аспектах: 1) Должно появиться обиталище для сущности Всевышнего (которая совершенно возвышена над миром); 2) Обиталище должно находиться в низших мирах – в материальном мире, ниже которого нет (именно в ограничениях).

⁹ Не более семидесяти человек.

¹⁰ *Шмот*, 1:7.

¹¹ *Комментарий Рамбама к главе Хелек трактата Санъедрин, основа 7.*

¹² Именно так проявляется ничем не ограниченная Сущность, которая может соединить границы с безграничностью. Поэтому главы названы именно именем пересчета («*Шмот*» - имена, и «*Пкудей*» - исчисления) – именно посредством границ достигается Сущность Всевышнего. (В других беседах объясняется, что по этой причине молитва связана именно с определенным местом – местом Храма).

¹³ *Гошеа*, 2:1.

¹⁴ *Тания*, гл. 36.

5.

Эти два аспекта – 1) Обиталище **сущности** Всевышнего; 2) Обиталище в низших мирах – выражаются в **общем** различии между миром и душами Израиля:

Внутренним смыслом обиталища Всевышнему является «обитель в **душах Израиля...** - чтобы община Израиля была местом покоя для Благословенного...»¹⁵. «Израиль и Всевышний едины»¹⁶, и потому **евреи** являются истинным «обиталищем» для сущности Всевышнего – они едины с ней.

[Но «обиталище в низших мирах», по отношению к миру – это проявление того, что вся сущность мира происходит от сущности Всевышнего, что кроме Него нет ничего].

Обиталище создаётся именно в «низших мирах» - в служении евреев в низшем мире, которое заключается в превращении материальных предметов в сосуды для Божественности. Именно посредством этого проявляется источник душ Израиля (на уровне которого они объединены с сущностью Всевышнего).

Другими словами: безграничное объединение евреев с сущностью

¹⁵ Тора Ор, 76г.

¹⁶ Зоѓар, часть 3, 73а.

Всевышнего и обиталище Всевышнего в них самих проявляется именно тогда, когда «низшие миры» не являются преградой, а напротив – когда посредством служения евреев миры становятся пригодными для обиталища Всевышнему.

6.

Таким образом понятно, почему в начале книге *Шмот* сказано о пересчёте сынов Израиля, а в ее конце о пересчете принадлежностей *Мишкана*:

В книге *Берешит* говорится лишь о самом творении, каким оно было до **проявления** в нем цели¹⁷ – «ради Торы и ради Израиля»¹⁸.

В книге же *Шмот* говорится об Израиле (о рождении народа¹⁹) и о Торе, посредством которых достигается цель творения. В этом (в реализации евреями цели творения) есть «начало» и «конец»:

«Начало» (основа и **внутренний смысл**) цели – это евреи, объединенные с сущностью Всевышнего. На это указывает пересчет сынов Израиля в главе *Шмот*: «показывая,

¹⁷ И все же эта книга также является частью Торы. Мир становится обиталищем Всевышнего именно посредством того, что цель была скрыта в нем, и проявилась через служение евреев.

¹⁸ Буквы рабби Акивы, 2.

¹⁹ См. Йехезкель 16.

насколько они были дороги» (поэтому **этот** пересчет производится самим Всевышним – Всевышний пересчитывает их в **Торе**).

Конец – конечное достижение цели – заключается в создании *Мишкана* из материальных предметов²⁰.

7.

Источник душ Израиля (на уровне которого они объединены с сущностью Всевышнего) проявляется именно через служение в низших мирах – в месте сокрытия. Из этого следует, что главным образом [еще более, чем в служении строительства *Мишкана*, который является местом **проявления** Б-жественности] это выражается в служении с самими «низшими» предметами, которые сами по себе не являются сосудами для Б-жественности. В более общем понимании – это выражается в служении времени изгнания, когда Б-жественность не светит в мире явным образом.

Это объясняет, почему в завершение рассказа о строительстве *Мишкана* и о снисхождении в него *Шхины* рассказывается о порядке странствий,

²⁰ Другими словами: в обителище в низших мирах есть два аспекта – «внутреннее» обителище, души евреев, которые объединены с сущностью Всевышнего; и «внешнее» обителище – мир, который становится пригодным для проявления сущности Всевышнего.

который связан с **поднятием** (устранением) облака:

Цель *Мишкана* (создание обителища Всевышнему в низших мирах), главным образом, достигается посредством того, что *Мишкан* дает силу, чтобы так было и во «всех их странствиях» -

[Как объясняет Алтер Ребе²¹ – странствия евреев по пустыне намекают на очищение «пустыни народов»²² на протяжении времени изгнания] –

Там, где *Шхина* находится в изгнании, где **нет** ее **проявления** [«**поднятием** облака» - **устранение Шхины**]. Именно там евреи очищают и переворачивают сокрытие мира, чтобы и в нем светил Б-жественный свет.

8.

Получается, что конечная цель *Мишкана* достигается именно служением вне его пределов. Это выражается и в самом *Мишкане* – в том, что основным служением в нем являлось служение принесением жертв.

Различие между самим *Мишканом* и служением принесением жертв: цель строительства *Мишкана* заключается [не столько в **возвышении**

²¹ *Ликутей Тора, Масэй.*

²² *Йехезкель, 20:35.*

материальных предметов, из которых был изготовлен *Мишкан*, сколько] в создании места, куда могла бы снизойти **свыше Шхина** (это снисхождение совершенно возвышено над материальными предметами).

Цель же служения принесением жертв – очистить материальное животное, и превратить его в жертву Всевышнему, в святость.

Поэтому, хоть служение принесением жертв и является подготовкой к более высокому уровню – к снисхождению *Шхины* в *Мишкан* (в ковчег и т.п.),

[Поэтому буква *алеф* в слове «*Ваукра*» («и воззвал») является маленькой, что указывает на сокращение света – свет, спускающийся («и воззвал» - зов, притягивание) посредством служения принесением жертв (что является темой книги *Ваукра*) является меньшим, чем снисхождение *Шхины* в *Мишкан*],

И все же, именно посредством этого служения достигается цель, возвышенная над целью самого *Мишкана*²³ – превращение материальных

²³ И все же, жертвы приносили в самом *Мишкане*, а потому истинное обиталище в низших мирах создаётся посредством «рассказа о странствиях». По этой причине подробный рассказ о странствиях начинается лишь в книге Бемидбар – «в пустыне» - что намекает на «пустыню народов».

предметов в сосуды для Бжественности.

Таким образом понятно, почему «И воззвал к Моше» (и книга жертвоприношений, в общем) является продолжением к «поднятию облака» - в обеих темах подчеркнута одинаковая суть. Цель *Мишкана* выражается, главным образом, там, где нет подобного снисхождения *Шхины*.

9.

При служении во время странствий недостает проявления *Шхины*, но именно посредством него проявляется источник евреев, их объединение с сущностью Всевышнего.

В этом состоит внутренний смысл стиха «Когда же поднималось облако над *Мишканом*, отправлялись сыны Израиля во все переходы свои»: внешне это выглядит как устранение *Шхины*, но в действительности, посредством этого служения мы поднимаемся **выше** облака *Мишкана*, и мы притягиваем это облако к **следующей** стоянке.

Отсюда указание в служении каждого: невзирая на тьму изгнания - в особенности личного собственного изгнания, о котором известно каждому человеку – следует знать, что посредством исполнения воли Все-

вышнего «во **всех** странствиях», какими бы они ни были,

Если «странствие» связано с облаком Всевышнего («Когда же поднималось облако, ... отправлялись, ... а если не поднималось, ... не отправлялись...») – когда человек знает, что «Г-сподь утверждает шаги человека»²⁴, что в каком бы положении еврей не находился, он связан с задачей Всевышнего – сделать Ему обителище в низших мирах, а следовательно, его странствие по изгнанию соответствует высшей воле,

И тогда он обретает достоинство «вознесения облака» - он **возвышается** над облаком (хоть проявление облака и находится на уровне, который не способна воспринять даже ступень Моше в душе человека²⁵), и он притягивает это проявление на следующую стоянку – до такой степени, что «Израиль и Всевышний едины».

*Из бесед главы Пкудей
5724 и 5727 гг.*

²⁴ Теѓилим, 37:23.

²⁵ См. Тания, гл. 42.