

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

קובץ
שלשלת האור

שער
שלישי

היכל
תשיעי

לקוטי שיחות

על פרשיות השבוע, חגים ומועדים

•

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל

זצוקלה"ה נבג"מ זי"ע

שניאורסאהן

מליובאוויטש

•

בהעלותך

(חלק לג שיחה ב)



יוצא לאור על ידי מערכת

„אוצר החסידים“

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות שמונים ושש לבריאה

מחזור הראשון של לימוד הלקוטי שיחות
שבוע פרשת בהעלותך, טרכא סיון, ה'תשפ"ו (ב)



LIKKUTEI SICHOT

Copyright © 2026

by

KEHOT PUBLICATION SOCIETY®

770 Eastern Parkway / Brooklyn, New York 11213

(718) 774-4000 / FAX (718) 774-2718

editor@kehot.com / www.kehot.org

All rights reserved. No part of this publication may be reproduced, stored in a retrieval system, or transmitted in any form or by any means, electronic, mechanical, photocopying, recording, or otherwise, without prior permission from the copyright holder.

Kehot Publication Society® and the Kehot logo are registered trademarks of Merkos L'Inyonei Chinuch.

For dedications of the weekly Sichos, please contact us at: dedications@kehot.com

בהעלותך ב

. . לא¹⁰ כתיב שמחה¹¹ (ומעין זה איתא בשאלות¹² ועוד).

אבל י"ל שכוונת אדה"ז במ"ש „בשבת (ש)לא נאמר בה שמחה" היא (לא למעט שבת מכל ענין השמחה, אלא) רק לשלול שמחה כמו שמחת יו"ט (שבזה איירי בשו"ע שם), כי שמחת יו"ט יש לה גדר מיוחד, וגדר זה של שמחה ליכא בשבת¹³; ובה מודגש חידושו של אדה"ז בסעיף זה בגדרה של שמחת יו"ט, כדלקמן.

ב. וז"ל אדה"ז בהלכות יו"ט שם¹⁴: כל ז' ימי הפסח וח' ימי החג וכן ב"ט של עצרת חייב אדם להיות שמח וטוב לב הוא ובניו ואשתו ובני ביתו וכל הנלוים אליו ושמחה זו היא מ"ע מה"ת שנאמר¹⁵ ושמחת בחגיך אתה ובנך ובתך וגו' כיצד משמחין הקטנים נותן להם קליות ואגוזים והנשים קונה להם בגדים ותכשיטין כפי ממון והאנשים בזמן שבהמ"ק ה' קיים היו אוכלין בשר של-מים לשמחה ועכשיו שאין בהמ"ק קיים אין יוצאים ידי חובת שמחה אלא ביין ש-

א. איתא בספרי פרשתנו (עה"פ¹ וביום שמחתכם ובמועדיכם גו' ותקעתם כחצוצרות גו'), „וביום שמחתכם אלו שב-תות", ושמעינן מהא ששבת הוא יום שמחה, וכן משמע בירושלמי מגילה² ד-י לפינן הדין דכשחל פורים בשבת אין עושין סעודת פורים ביום השבת (אלא אחר השבת)³ ממ"ש „לעשות⁴ אותם ימי משתה ושמחה את שמחתו תלו' בב"ד יצא זה [שבת] ששמחתו תלו' בידי שמים"⁵.

והנה אדמו"ר הזקן כתב בשולחנו (בהלכות יו"ט⁶) „נהגו להרבות במיני מאכלים ב"ט יותר מבשבת שלא נאמר בה שמחה", ומשמע לכאורה שאין שום חיוב שמחה בשבת (ודלא כבספרי⁷ וירר-שלמי הנ"ל), וכן הסכימו הפוסקים שאין חיוב של שמחה בשבת⁸, וכמפורש בתוס' מו"ק⁹ דב, רגל . . כתיב בהן שמחה שבת

(1) פרשתנו י, י.

(2) פ"א ה"ד בתחלתה.

(3) וכן נפסק בשו"ע או"ח סתרפ"ח ס"ו. ובנ"כ הטושו"ע שם, שהוא ע"פ הירושלמי שם.

(4) אסתר ט, כב.

(5) וראה קרבן העדה בירושלמי שם. נ"כ

הטושו"ע שבהערה 3.

(6) סתק"ט ס"ז בסופו.

(7) אבל לכמה גי' (זית רענן ליל"ש עה"פ, הגר"א לספרי שם) הלימוד בספרי הוא (לא מתיבת „שמחתכם", אלא) מו"ביום אלו שבתות". וכ"ה בספ"רי זוטא שם. וראה בארוכה מפרשי הספרי.

(8) ראה בארוכה שד"ח פאת השדה כללים מערכת אל"ף אות פב (כרך ז' א"תצט, ב ואילך) וש"נ.

וראה גם ביאור הרי"פ פערלא לרס"ג ח"א עשה נט (רנה, א ואילך). ובכ"מ.

(9) כג, ב ד"ה מאן.

(10) ולכן ברגל אין אבילות כלל, ושבת אף שאין אבילות נוהגת, עולה לשבעה ולמנין ל'.

(11) ועד"ז הוא בנמוקי מו"ק שם במשנה: משום דלא כתיב ב' שמחה אלא עונג. וראה גם לשון הרמב"ן במלחמות מו"ק שם (כג, ב).

(12) ח"ש שאילתא טו.

(13) משא"כ שמחה בכלל – ראה שו"ע אדה"ז שם סתצ"ג ס"ח. ולהעיר מסידור (עם דא"ח) מה, ריש ע"ד (ועד"ז שם רצו, ד); ואין המצוה בשמחה בשבת כלל. ואכ"מ.

(14) ס"ו ז.

(15) פ' ראה טז, יד.

ג) זה שמשמחין הקטנים בקלילות וא־גוזים והנשים בקניית בגדים ותכשיטין כפי ממונו הוי בכלל ושמחת בחגיך שמ־דאורייתא.

ג. אמנם יש חילוק יסודי בין דברי אדה"ז לדברי הרמב"ם:

הרמב"ם כתב סתם „והאנשים אוכלין בשר ושותין יין שאין שמחה אלא בבשר ואין שמחה אלא ביין“, והיינו דשניהם, בשר ויין, שווים (תמיד) בקיום מצות שמחת יו"ט, אבל אדה"ז כתב ומפרט „ועכשיו שאין בהמ"ק קיים אין יוצאים ידי חובת שמחה אלא ביין . . . אבל בשר אין חובה לאכול עכשיו . . . ומ"מ מצוה יש באכילת בשר ביו"ט כו", דאף שיש מצוה באכילת בשר ביו"ט, מ"מ בזמנה"ז שאני אכילת בשר ביו"ט משתיית יין, דביין יוצאים חובת שמחה, משא"כ בבשר (ש, אין חובה לאכול עכשיו").

והנה בפשטות י"ל, שאין אדה"ז חולק על הרמב"ם, אלא בא (בהוספה זו) לבאר דבריו (ולתרץ קושיית הבית יוסף²⁰ על הרמב"ם, ד„בפ' ערבי פסחים²¹: ת"ר חייב אדם לשמח בניו ובני ביתו ברגל במה משמח ביין ר' יהודה אומר אנשים בראוי להם ונשים בראוי להם . . . תניא ריב"ב אומר בזמן שבה"מ קיים אין שמחה אלא בבשר שנאמר²² וזבחת שלמים ואכלת שם ושמחת ועכשיו שאין בהמ"ק קיים אין שמחה אלא ביין שנאמר¹⁶ ויין ישמח לבב אנוש . . . (ותמה הב"י על דברי הרמב"ם) למה הצריך שיאכלו בשר ויש־תו יין דהא בכרייתא קתני דבזמן הזה אין שמחה אלא ביין ומשמע דביין סגי בלא בשר!):

נאמר¹⁶ ויין ישמח לבב אנוש אבל בשר אין חובה לאכול עכשיו כיון שאין לנו בשר שלמים ומ"מ מצוה יש באכילת בשר ביו"ט כיון שנאמר בו שמחה והואיל וא"א לנו לשמוח בו בעיקר השמחה שהוא אכילת בשר שלמים יש לנו לשמחו בשאר כל מיני שמחות לכך נהגו להרבות במיני מאכלים ביו"ט יותר מבשבת שלא נאמר בה שמחה וכן בגדי י"ט צריכים להיות יותר טובים מבגדי שבת.

והנה לפי פשוטו קאי אדה"ז בשיטת הרמב"ם, שכתב¹⁷: ימים טובים . . . חייב אדם להיות בהן שמח וטוב לב הוא ובניו ואשתו ובני ביתו וכל הנלוים עליו שנאמר ושמחת בחגיך וגו'. אף על פי שהשמחה האמורה כאן היא קרבן שלמים כמו שאנו מבארין בהלכות חגיגה יש בכלל אותה שמחה לשמוח הוא ובניו ובניו ביתו כל אחד כראוי לו. כיצד הקטנים נותן להם קלילות ואגוזים ומגדנות והנשים קונה להן בגדים ותכשיטין נאים כפי ממונו, והאנשים אוכלין בשר ושותין יין שאין שמחה אלא בבשר ואין שמחה אלא ביין.

ומבואר בדברי הרמב"ם כמה פרטים בחיוב השמחה ביו"ט, שגם אדה"ז בשר־לחנו נקט בהם כוותי':

א) דגם בזמן הזה, אף שאין לנו מקדש וקרבן שלמי שמחה, מ"מ יש מצות שמחה מן התורה¹⁸ (ולא כהדיעות שבזמן הזה שמחת הרגל מדרבנן, כי „ושמחת היינו בשלמי שמחה"¹⁹).

ב) גם בזמן הזה יש מצוה באכילת בשר ביו"ט.

16) תהלים קד, טו.

17) הל' יו"ט פ"ו הי"ד.ח.

18) ראה בארוכה שאגת ארי' ס"ה. סה. מנחת

חינוך מצוה תפח.

19) תוד"ה עשה דיחיד (מו"ק יד, ב).

20) או"ח ס"ה תקטז ד"ה כתב הרמב"ם.

21) קט, א.

22) תבוא כז, ז.

משמע²⁸ שגם בזמן הבית מצות ושמתח בחגיך מחייבת אכילת בשר ושתיתת יין בשווה, שהרי לא הזכיר שום חילוק בין זמן הבית וזמן הזה, ומחלק רק בין השמחה דקרנן שלמים לפרטי השמחה ש"ש בכלל אותה שמחה לשמוח הוא ובניו כו" שהולך ומפרט אח"כ, שבנוגע לאנשים ה"ז אכילת בשר ושתיתת יין (והיינו אפילו ע"י אכילת בשר חולין²⁹) – אבל מדברי אדה"ז, והאנשים בזמן שביהמ"ק ה' קיים היו אוכלין בשר של-מים" מובן, דקיום מצות שמחה בזמן ביהמ"ק ה' רק בבשר שלמים (ואין חיוב לאכול בשר ולשתות יין)³⁰.

ד. ויש לבאר החילוק בין אדה"ז והרמב"ם בהקדם עוד שינוי בין לשון אדה"ז ולשון הרמב"ם:

(א) ברמב"ם בתחלת הענין כ', וחייב

(28) אף שיל"ב ע"פ כללי הרמב"ם (יד מלאכי כללי הרמב"ם אות ה) שאינו כותב דינים חדשים.

(29) ראה ר"ן סוכה רפ"ד וריטב"א שם דגם בזמן המקדש שמחה בבשר (שלמים) היא רק למצוה מן המובחר, ולא לעכב. וראה גם חמד משה או"ח סרמ"ט סק"ד דבזמן המקדש היתה שמחה אף בבשר חולין וכפשוטו לישנא דריב"ב*.

(30) מאריכות לשון אדה"ז («אבל בשר אין חובה לאכול עכשיו כיון שאין לנו בשר שלמים ומי"מ מצוה יש באכילת בשר ביו"ט כיון שנאמר בו שמחה והואיל וא"א לנו לשמוח בו בעיקר השמחה שהוא אכילת בשר שלמים יש לנו לשמוחו בשאר כל מיני שמחות לכן נהגו להרבות במיני מאכלים ביו"ט יותר מבשבת»), משמע שיש (באנשים) ג' גדרים בשמחת יו"ט בה"ז: (א) חובת שמחה, שהיא כיון, (ב) מצות שמחה, שהיא באכילת בשר, (ג) מנהג – «להרבות במיני מאכלים ביו"ט יותר מבשבת». וראה לקמן הערה 47.

(* אבל בערך לנר סוכה שם (ועוד) דדברי ריב"ב אין שמחה אלא בבשר, מדובר רק בבשר שלמים. וכן משמע לפירושו אדה"ז בשו"ע כדלקמן בפנים.

אדה"ז מפרש דברי הרמב"ם, דעכשיו שאין ביהמ"ק קיים יש חילוק בין יין ובשר, דעיקר חובת השמחה הוא ביין (כדאיתא בגמ'). משא"כ בשר, דאין חובה לאכול בשר אלא מצוה בלבד.

ולכאורה פירוש זה בדברי הרמב"ם דאיכא נמי שמחה בבשר, יסודו (כמ"ש הב"ח²⁰) מחולין²³ ומשבת²⁴, והך דערבי פסחים הכי פירושו בזמן שביהמ"ק קיים עיקר שמחה בבשר שלמים כדכתיב קרא וזבחת שלמים וגו' דאיכא תרתי שמחה חדא שמחת הבאת שלמים לה' אידך שמחת אכילת בשר מה שאין כן ביין דליכא אלא חדא שמחה אבל עכשיו שאין בהמ"ק קיים אין עיקר שמחה אלא ביין כדכתיב קרא כו' אבל בשר אינו עיקר שמחה דלא אשכחן קרא דכתיב בו שמחה בבשר שאינו של שלמים וזאת היא דעת התוספות שכתבו²⁵. . במה משמח ביין היינו בזמן הזה אבל בזמן בית המקדש אין שמחה אלא בבשר עכ"ל פ"י בזמן הזה עיקר שמחה ביין ובזמן בית המקדש אין עיקר שמחה אלא בבשר²⁶.

אבל קשה לפרש כן ברמב"ם (ולומר שדברי אדה"ז הם (רק) פירושו בדברי הרמב"ם²⁷), שהרי מפשוטו לשון הרמב"ם משמע שאין יתרון בשמחה דש-תיתת יין על אכילת בשר סתם, תמיד גם בזמן הזה.

ועוד זאת: מפשוטו לשון הרמב"ם

(23) פג, א.

(24) קיח, ב ואילך.

(25) פסחים שם ד"ה במה משמוח.

(26) ראה גם בישוב דברי הרמב"ם דרישה

לטאור"ח שם. יש"ש ביצה פ"ב ס"ה. כפות תמרים סוכה מב, ב. ערוך לנר סוכה שם. ועוד.

(27) וראה שו"ע אדה"ז ר"ס רמב"ק א"א סק"ב.

.. יש בכלל אותה שמחה לשמוח הוא ובניו כו' כל אחד כראוי לו, והיינו דאף שזה נכלל בהמ"ע מה"ת, ושמחת בחד גיך, מ"מ ה"ו רק שהיא, בכלל אותה שמחה, היינו שהיא עוד שמחה הנכללת באותה השמחה, אבל השמחה האמורה בכתוב היא קרבן שלמים.

אבל לדעת אדה"ז, שמחה זו (מה) שחייב אדם להיות שמח וטוב לב הוא ובניו .. וכל הנלוים אליו) היא (ה)מ"ע מה"ת שנאמר ושמחת בחגיך אתה ובנך ובתך וגו' ³².

והיינו דהשמחה דכל אחד כראוי לו, הקטנים בקליות ואגוזים והנשים בבגדים ותכשיטין והאנשים כו' היא היא השמחה האמורה בכתוב, ושמחת בחגיך אתה גו', אלא שאצל האנשים נשתנה אופן קיום השמחה הראוי להם, דבזמן שביהמ"ק קיים היו אוכלין בשר שלמים לשמחה ועכשיו שאין ביהמ"ק כו' חובת השמחה היא ביינן ³³.

ו. ההסברה בזה:

לדעת הרמב"ם, השמחה האמורה כאן היא קרבן שלמים, והיינו שחייב השמחה

אדם להיות בהן שמח וטוב לב הוא ובניו ואשתו ובני ביתו וכל הנלוים עליו שנאמר ושמחת בחגיך וממשיך, אף על פי שהשמחה האמורה כאן היא קרבן שלמים .. יש בכלל אותה שמחה לשמוח הוא ובניו כו', ומפרט בהלכה שלאח"ז, כיצד, הקטנים וכו'; ואילו אדה"ז מסיים תיכף בסעיף הראשון, חייב אדם להיות שמח וטוב לב כו' ושמחה זו היא מ"ע מה"ת שנאמר ושמחת בחגיך גו', ובסעיף שלאח"ז, כיצד משמחין כו', ולאח"ז, והאנשים בזמן שביהמ"ק קיים היו אוכלין בשר שלמים לשמחה ועכשיו שאין בהמ"ק קיים אין יוצאין ידי חובת שמחה אלא ביינן, שלא הזכיר בתחילת הענין שהשמחה שנאמרה בכ"תוב היא קרבן שלמים, כ"א לאחר שפרט השמחה של כל סוג בפ"ע ³¹.

ב) הרמב"ם כתב, שהשמחה האמורה כאן היא קרבן שלמים, ואדה"ז כו' היו אוכלין בשר שלמים לשמחה.

ה. ונראה בכ"ז דחלוקה שיטת אדה"ז משיטת הרמב"ם ביסוד המ"ע של שמחת בחגיך, דלדעת הרמב"ם השמחה דקרבן שלמים והשמחה לשמוח הוא ובניו ובני ביתו כל אחד כראוי לו (שבכלל זה הוא מה שהאנשים אוכלין בשר ושותין יין), הרי הם שני דינים ובי' סוגי שמחה, אבל אדה"ז ס"ל שהם (דין ו)סוג אחד.

וזהו דיוק ל' הרמב"ם, אף על פי שהשמחה האמורה כאן היא קרבן שלמים

32) ושינוי זה בין הרמב"ם ואדה"ז מודגש גם לקמן: ברמב"ם שם הי"ט, אע"פ שאכילה ושתיה במועדות בכלל מ"ע כו', ובשו"ע אדה"ז שם סו"ד, אע"פ שהאכילה ושתיה במועדות היא מ"ע (והשמיט תיבת, בכלל שברמב"ם).

33) ולפ"ז, לכאורה, ג' דיעות בדבר: א) דעת הרמב"ם דנאמר כאן ב' דינים וסוגים בשמחה: הנאמר בקרא – קרבן שלמים; והנכלל בקרא – שמחה דכ"א כראוי לו, היינו שאר מיני שמחות כולל אנשים אוכלין בשר ושותין יין, ב) דעת הר"ן והריטב"א (הנ"ל הערה 29), דמצוה מן המובחר הוא באכילת שלמים, וקיום המצוה הזו (אף שאינו מן המובחר) בבשר חולין ובשאר שמחות בזמן הבית, ג) דעת אדה"ז, קיום, וניקור השמחה בבשר שלמים בזמן המקדש, קיום מצוה זו בזה"ז – ביינן.

31) ואף שבוה חלוק שו"ע אדה"ז מהרמב"ם, שאדה"ז בא לומר בעיקר ההלכות הנוגעים, עכשיו בזה"ז, ולא כרמב"ם – הרי סו"ס הביא כאן אופן קיום המצוה בזמן המקדש. ובפרט שמצינו כ"פ בשו"ע אדה"ז שנחית לבאר ולהודיע פרטי ההלכות גם בזמן הבית (ראה לדוגמא הל' פסח ר"ס תכט), ולא כבשו"ע המחבר, שכ' רק הדינים שבוה"ז.

אכילת בשר זה הוא סוג אחר של שמחה, שאוכל בשר ושותה יין המביאים ומעוררים לידי שמחה³⁸.

ונמצא שבזמן הבית יש באנשים תרי קיומי מצות שמחה: (א) חיוב דקרנן של-מים – הבאת קרבן ואכילתו, (ב) אכילת בשר (חולין³⁹) ושתיית יין.

אמנם לדעת אדה"ז ישנו קיום אחד דמצות עשה, "ושמחת בחגיך", והוא מה ש"חייב אדם להיות שמח וטוב לב הוא ובניו ואשתו ובני ביתו וכל הנלוים אליו".

אלא שאצל אנשים, "עיקר השמחה" הוא אכילת בשר שלמים, ולכן "בזמן שביהמ"ק ה' קיים היו אוכלין בשר של-מים לשמחה, ועכשיו שאין ביהמ"ק קיים אין יוצאין ידי חובת שמחה אלא ביין", אבל קיום שמחת אכילת בשר שלמים בזמן ביהמ"ק אינו שונה בגדרו מקיום מצות שמחה בזמן הזה לאנשים. דיסוד החיוב הוא אכילת בשר (שלמים) ושתיית יין המביאים ומעוררים את האדם לידי שמחה, ורק שאכילת בשר שלמים הוא "עיקר השמחה", וכנ"ל⁴⁰.

אינו אכילת בשר המעוררת שמחה, אלא שמחה מיוחדת בזה שמביא קרבן לה, שזה גופא הוא מעשה השמחה ד, "ושמחת בחגיך", וכמ"ש הרמב"ם בהלכות חגיגה³⁴, "והשמחה האמורה ברגלים היא שיקריב שלמים יתר על שלמי חגיגה ואלו הם הנקראים שלמי שמחת חגיגה שנאמר וזבחת שלמים ואכלת שם ושמחת לפני ה' אלקיך". ומפשטות הל-שון משמע, שמעשה השמחה הוא לא רק אכילת בשר השלמים³⁵, אלא כללות "קרנן שלמים" (הכולל גם הבאתו לפני ה') הוא מעשה השמחה³⁶ ד, "ושמחת בח-גיך"³⁷.

ומלבד זה "יש בכלל אותה שמחה לשמח הוא ובניו ובני ביתו כל אחד כראוי לו", ושמחה זו אינה מצוה דמעשה של שמחה, אלא עשיית דברים המעוררים ומביאים שמחה לכ"א כראוי לו, ומצוה זו מקיימים האנשים באכילת בשר ושתיית יין, גם בזמן הבית (גם בבשר חולין) כי

(34) פ"א סה"א.

(35) להעיר שהרמב"ם שם פ"ב ה"י פסק (כהמשנה חגיגה ז, ב): יוצאין ישראל יד"ח שלמי שמחה בנדרים ונדבות כו' והכהנים כו' בחזה ושוק שמצוה זו היא לשמח באכילת בשר לפני ה' והרי אכלו. אבל ראה מנ"ח שם דגם להרמב"ם יכול להיות דצריך להיות לשם שמחה (עדמ"ש בתורה"ה עולות – חגיגה ז, ב בסופו לגבי נדרים ונדבות. וראה מנ"ח שם: א"כ בכחור ומעשר ג"כ וכן בחזה ושוק דהבעלים מביאים לשם שמחת כהנים). וראה גם צ"ח חגיגה (ז, ב) דלהרמב"ם מחוייב עכ"פ פעם אחת בכל ימי החג שיקריבו שלמים לשם שלמי שמחה. ע"ש. וראה גם שפת אמת יומא ג, א בתוס' ד"ה פו"ר. ואכ"מ.

(36) וי"ל שהוא ע"ד ומעין הקרבת תודה לה.

(37) ועפ"י יומתק מה שפסק הרמב"ם שם (פ"א סה"א), "ונשים חייבות במצוה זו", כיון שלדעת הרמב"ם זהו חיוב השמחה הנאמר בכתוב כאן, וראה לח"מ שם. לח"מ פ"ד מהל' מעה"ק הי"ד. ועוד. ואכ"מ.

(38) ראה בכל הנ"ל צפע"נ לרמב"ם הל' יו"ט פ"ו

הי"ח. צפע"נ הל' כלאים פ"י הכ"ז (יז, א).

(39) אלא באם נאמר בזה, "בכלל מאתיים מנה" (ולא שבטלה המנה) לדעת הרמב"ם יוצאים מצות אכילת בשר סתם (בזמן הבית) גם באכילת בשר שלמים. וצ"ע שחרי בשלמים משולחן גבוה קאכיל (כ"ק יב, ב): אבל לאחר שחיטה כו'. פרש"י שם. קידושין נב, ב ובפרש"י ד"ה כי קא זכו. – אבל בתוס' ב"ק שם דחלק בעלים אפילו אחר שחיטה הוי ממון בעלים. וכבר שקו"ט בדעת הרמב"ם (הל' אישות פ"ה ה"ה), דמשמע לכאורה שס"ל כתוס'. ואכ"מ.

(40) ונמצא דלהרמב"ם בזמן הזה חסר עיקר קיום מצות שמחה הנאמר בקרא שהיא בקרבן של-מים, ואילו לאדה"ז יצא ידי חובת שמחה המפורשת

של שמחה זו היא שמחה דשמיא ולא שמחה טבעית הנאה ע"י אכילת בשר ושאר דברים המשמחים⁴⁵.

וכן מובן גם מדעת ר"נ בספרי שם דפליג את"ק וס"ל ד"וביום שמחתכם אלו תמידים", והרי תמידים הם עולות שאין בהם אכילת אדם, ואין שמחתם אלא שמחת הקרבת קרבן⁴⁶, די"ל שמה מובן גם לדעת ת"ק, דמ"ש "וביום שמחתכם אלו שבתות", היינו שמחה שכל כולה היא שמחה דשמיא.

ח. אמנם, אף שלפי ב"ה הנ"ל באדה"ז גדרה ויסודה דשמחת שלמים אינו שמחה דשמיא אלא בכלל שמחה הטבעית ע"י דברים המביאים ומעוררים לידי שמחה, כל אחד כפי הראוי לו – מ"מ, לאיך גיסא, הרי דוקא לפי אדה"ז יוצא, שהשמחה דאכילת בשר דיו"ט קשורה עם אכילת קדשים.

דלהרמב"ם הרי שמחת האנשים „כראוי" להם אין לה שייכות עם שמחת השלמים, אלא הוא חיוב בפ"ע המתקיים גם ע"י אכילת בשר חולין ושתיית יין (כנ"ל), ואינה אלא שמחה גשמית; משא"כ אדה"ז שכתב בפירושו (כנ"ל) שעיקר השמחה היא אכילת בשר שלמים, הרי אין זו שמחה גשמית בלבד, אלא שמחה

ויש לומר, שמחולקים בפירוש הכתוב „ושמחת בחגיך" – שלהרמב"ם „חגיך" פירושו „קרבן"⁴¹, והיינו שחייבים לשמוח (בהבאת⁴²) קרבן⁴³, משא"כ לאדה"ז הפירוש ד„(ושמחת) בחגיך" קאי על זמן החג, שיש חיוב לשמוח במועדים, אלא שהתורה הוסיפה וקבעה שעיקר קיום השמחה בא ע"י אכילת בשר שלמים.

ז. ועפ"ז מובן בפשטות מה שמסיים כאן אדה"ז „לכך נהגו להרבות במיני מאכלים בי"ט יותר מבשבת שלא נאמר בה שמחה":

לפי הנ"ל הרי לשיטת אדה"ז גדר מצות שמחה ביו"ט אינו מעשה השמחה השייכת לשמיא (כדעת הרמב"ם שהשמחה האמורה כאן הוא קרבן של-מים), אלא שמחה (טבעית) הנאה ע"י אכילת בשר ושתיית יין באנשים (ובנשים) וקטנים בראוי להם (כנ"ל), ורק שעיקר שמחה זו היא אכילת בשר שלמים בזמן הבית, משא"כ השמחה שנאמרה בשבת היא „וביום שמחתכם", והיינו⁴⁴ שמהותה

בקרא, ולא ידך מה שנכלל ב„ושמחת בחגיך" להרמב"ם שוין בזה זמן הבית וזמן הזה, ולאדה"ז אינו יכול לשמוח עכשיו ב„עיקר השמחה".

(41) וראה ל' הרמב"ם הל' חגיגה פ"א סה"א (נעתק לעיל בפנים) „שלמי שמחת חגיגה".

(42) ראה רמב"ם הל' בכורים פ"ג הי"ב (בסופו).

(43) לא מביעי להמפרשים דמקורו של הרמב"ם הוא ברייתא דריב"ב פסחים שם, שמפורש בקרא וזבחת שלמים ואכלת גו', ולמדין „ושמחת בחגיך" משם (ראה כס"מ להרמב"ם הל' חגיגה פ"א סה"א) – אלא גם את"ל דהרמב"ם פסק כבחגיגה (ח, סע"א) ואילך, „לרבות כל מיני שמחות" (ראה ערוך לגר סוכה שם), אעפ"כ מפורש שם רק שמחת קרבנות.

(44) נוסף על הפשוט, שבשבת לא נאמר בה שמחה היינו שלא נאמר בה ציווי וחיוב על שמחת האדם כביו"ט (שנאמר בה ושמחת בחגיך) כ"א רק „וביום שמחתכם", וי"ל שזהו דיוק לשון הירושלמי (הובא לעיל בס"א), ששמחתו תלוי בידו שמים.

(45) להעיר מתוך חולין ספ"א – הובא בשד"ח שבהערה 8 (את"ק, ג"ז) – שמפרש שהשמחה בשבת היא „שמחה רוחנית". אלא דשם מפרש הכוונה ד„ישמחו בהקב"ה", „ישמחו ישראל במלכותו יתברך" (ע"ש). משא"כ להמבואר בפנים, השמחה היא במעשה (בכל מעשי שבת), ורק דתוכנו הוא שמחה דשמיא (ע"ד השמחה דהקרבת קרבן), כפנים.

(46) ראה בארוכה במפרשים שם (תולדות אדם. ספרי דבי רב. ועוד), דמכח התמידים נקרא כל יום יום שמחה כדאיתא בירושלמי והובא בתוס' רפ"ד דפסחים דביום הקרבת קרבן ה' מן הדין להיות יו"ט. ע"ש בספרי דבי רב בארוכה.

הרמב"ם, לאחר שמפרט את אופני השמחה ומסיים, והאנשים אוכלין בשר ושותין יין שאין שמחה אלא בבשר ואין שמחה אלא ביין, ממשיך באותה הלכה⁴⁹, וכשהוא אוכל ושותה חייב להאכיל לגר ליתום ולא אלמנה כו' אבל מי שנועל דלתות חצרו ואוכל ושותה הוא ובניו ואשתו ואינו מאכיל ומשקה לעניים ולמרי נפש אין זו שמחת מצוה אלא שמחת כריסו ועל אלו נאמר כו'".

משא"כ בשו"ע אדה"ז, אף שגם הוא מביא דינים אלה, לא כתבם באותו סעיף, אלא לאחר כמה סעיפים⁵⁰ (מהם⁵¹ שמ-קורם ג"כ ברמב"ם אלא שברמב"ם באו לאחר הלכה זו⁵²).

וע"פ הנ"ל מבואר, כי לדעת הרמב"ם יש כאן ב' שמחות: א) שמחת קרבן של-מים שאינה שמחה טבעית אלא מעשה של שמחה דשמיא. ב) שמחה דכל אחד ואחד, שהיא שמחה טבעית, והיא מבוארת בהלכה יח, ולכן צריך הרמב"ם להוסיף תומ"י באותה הלכה דבנוגע לשמחה טבעית זו, וכשהוא אוכל ושותה חייב להאכיל כו' אבל מי שנועל כו' אין זו שמחת מצוה אלא שמחת כריסו כו'".

משא"כ לשיטת אדה"ז, שגם השמחה דכ"א כראוי לו אינה שמחה טבעית פשוטה, אלא היא חלק (והסתעפות) מ"עיקר השמחה שהוא אכילת בשר של-מים", והיינו שגם באכילת בשר ושתית יין נרגש שעיקר השמחה היא המשך למה שהיו מקיימים בזמן, "שביהמ"ק ה' קיים (ש)היו אוכלין בשר שלמים לשמחה" – לכן, אף שצריך לומר ולהשמיענו הדין

של מצוה, ושיש בה קדושה (אכילת קד-שים).

ויש לומר, שגם השמחה בזמן הזה צ"ל (לדעת אדה"ז) באופן שמודגש שאינה סתם שמחה גשמית, אלא היא שמחה של מצוה ותורה. ויומתק עפ"י לשון אדה"ז בהדין שעכשיו אין יוצאים ידי חובת שמחה אלא ביין, שמביא ע"י לשון הכתוב, "שנאמר ויין ישמח לבב אנוש" (אף שהרמב"ם לא הביא הכתוב) – וי"ל שכוונתו בזה להדגיש שקיום חובת שמחה צ"ל מיוסד אך ורק על תורה, ולכן הוא רק על ידי שתיית יין (ולא ע"י, "שאר מיני שמחות", כמו אכילת בשר) – כי רק בנוגע ליין, "אשכחן קרא" (בלשון הב"ח) שטבעו לשמח, "לבב אנוש" (משא"כ, בשר (שאינו של שלמים) . . לא אשכחן קרא דכתיב בו שמחה").

ואתי שפיר גם המשך לשון אדה"ז בנוגע לאכילת בשר בזה"ז, "מצוה יש באכילת בשר ביו"ט כיון שנאמר בו שמחה והואיל וא"א לנו לשמוח בו בעיקר השמחה שהוא אכילת בשר של-מים יש לנו לשמחו בשאר כל מיני שמ-חות", דמאריכות לשונו משמע, שאכילת בשר בזה"ז היא (לא סתם שמחה, אלא) כעין המשך לאכילת בשר שלמים בזמן בהמ"ק. וע"פ הנ"ל י"ל, כי גם השמחה מאכילת בשר בזה"ז⁴⁷ צ"ל דרך קדושה כו' (ולא רק שמחה גשמית), כעין השמחה באכילת בשר קודש⁴⁸.

ובזה יש לבאר גם את החילוק בסדר ההלכות בין הרמב"ם ושו"ע אדה"ז:

47) וכן "שאר כל מיני שמחות" ומה ש"נהגו להרבות במיני מאכלים ביו"ט", מדגיש בשו"ע אדה"ז שם שבא בהמשך לעיקר השמחה שהוא אכילת בשר שלמים.

48) ראה לקו"ת שמיני יח, ג.

49) ה"ת.

50) בס"א.

51) ס"י.

52) הי"ט.

לדעת הרמב"ם, השמחה האמורה בכ"תוב, ושמחת בחגך", היא קרבן שלמים, שאין זו שמחה טבעית וגשמית אלא רק שמחה בה, והיא שמחת נפש האלקית בו ית'; אלא ש"יש בכלל אותה שמחה לשמוח... כל אחד כראוי לו... אוכלין בשר ושותין יין כו", כיש⁵⁵ כדי שלא תהי' מניעה מצד נפש הבהמית על שמחת נפש האלקית, צריכים גם לפעולה מיוחדת לבטל התנגדותה לשמחת יו"ט, וזהו ע"י שמשמחין אותה בשמחה טבעית וגשמית, כל אחד כראוי לו".

אבל דעת אדה"ז היא, ששמחת יו"ט צ"ל באופן שגם נפש הבהמית תרגיש השמחה העיקרית שבשמחת יו"ט, שהיא השמחה בו ית', ולכן ס"ל ש"ושמחת בחגך" היינו ע"י אכילת בשר שלמים, שבזה יש שני הקצוות: השמחה היא מאכילת בשר, הפועלת שמחה טבעית אצל הגוף ונפש הבהמית, אבל ביחד עם זה ה"ה אכילת קדשים, שנרגש באכילה זו ענין של קדושה – והיינו, שגם בנפש הבהמית נרגש ענין השמחה בו ית'.

ויש לומר, שהרמב"ם ואדה"ז אזלי בזה לשיטתייהו:

דעת הרמב"ם⁵⁶ היא⁵⁷, דעוה"ב אין בו לא אכילה כו', שתכלית שלימות השכר היא לנשמות בלא גופים⁵⁸, ולכן ס"ל דהשמחה האמורה כאן היא קרבן שלמים, שאינה שמחה הקשורה לגוף ונפש הבהמית כ"א שמחה אלקית של הנשמה

ד, כשהוא אוכל ושותה חייב להאכיל לגר וליתום ולא למנה... אבל מי שנועל דלתי חצרו כו' ואינו מאכיל ומשקה כו' אין זו שמחת מצוה כו', מ"מ אין להוסיף פו בחדא מחתא עם גוף חיוב ומצות שמחת יו"ט.

ט. ביאור פלוגתת הרמב"ם ואדה"ז בפנימיות הענינים:

בדרושי אדמו"ר הזקן מבואר⁵³ הטעם ששמחת יו"ט היא ע"י הקרבת שלמי שמחה: עיקר השמחה היא לשמוח בו ית', כמאמר⁵⁴, וישמחו בך כל ישראל, להגם ששמחה כזו צ"ל כל השנה, עכ"ז היו"ט נקרא, מועדים לשמחה, שאז השמחה של מצוה היא ביתר שאת ויתר עז מחמת תוספת גילוי אור, אלא שבכדי גילוי השמחה בה' יהי' גם בנפש הבהמית, המסתרת ומעלמת על ניצוץ אלקי שבנפש האדם ומונעת השמחה בהשם, הקריבו שלמי שמחה שזהו כדי לשמח גם את נפש הבהמית.

אבל בזה גופא, הפעולה בנפש הבהמית, יש לבאר בשני אופנים: א) עיקר שמחת יו"ט, שהיא השמחה בו ית', היא רק בנפש האלקית, ופעולת הקרבת השלמים היא רק להסיר ההעלם והסתרת שמצד נפש הבהמית, שמונעת גילוי השמחה של נפש האלקית. ב) הפעולה בנפש הבהמית היא לא רק להסיר המניעה שבה, אלא שגם היא עצמה תרגיש השמחה בה'.

ויש לומר, שזהו החילוק (בפנימיות) בין שיטת הרמב"ם ושיטת אדה"ז:

55) להעיר ממשל הבעש"ט (כתר שם טוב סי' קז. שצב) לענין עונג שבת בחומר.

56) הובאה במקומות שבהערה 53. סה"צ שב-הערה 58. ונוד.

57) ה'ל' תשובה פ"ח ה"ב ואילך. פיה"מ סנהדרין פ' חלק.

58) ראה בארוכה סה"צ להצ"צ מצות צייצית.

53) בכל הבא לקמן ראה לקו"ט צו (טו, ב), סה"מ תקס"ח ד"ה ויהי הענין (ע' קעא, קעז). מאמרי אדמו"ר האמצעי ויקרא ח"א ע' קלב ואילך. ועוד.

54) נוסח תפלת העמידה דיו"ט.

דוקא בזמן תחיית המתים לנשמה בגוף, והיינו לפי שהעבודה במשך שית אלפי שנין דהוי עלמא ובפרט בזמן הגלות אינה רק לפעול גילוי הנשמה, אלא גם בירור וזיכוך הגוף ונפש הבהמית; ועד"ז הוא גם לגבי שמחת יו"ט, דעיקר השמחה לשמות בה' היא לא רק להנשמה אלא הכוונה לפעול שמחה זו גם בנפש הבהמית.

ולכן לדעת אדה"ז בשו"ע גדר השמחה היא שמחה השייכת להגוף, שתיית יין ואכילת בשר, וגם יסוד השמחה ועיקר השמחה אינו שמחת קרבן שלמים כ"א אכילת בשר שלמים, כי שמחת ה' צריך שיורגש ויחדור בהגוף הגשמי כפשוטו.

(משיחת יום שמחת תש"מ)

(ושמחת הגוף ונפש הבהמית באכילת בשר ושתיית יין היא רק כדי שלא יבלב' לו את שמחת הנפש האלקית, כנ"ל).

אבל ההכרעה בתורת החסידות⁵⁹ היא כדעת⁶⁰ הרמב"ן⁶⁰ שתכלית שלימות השכר היא לנשמות בגופים דוקא, הכוונה היא לעשות לו ית' דירה בתחתונים⁶¹, ואשר תכלית ושלימות הגילוי יהי

(59) ראה במקומות שבהערה 53. תשובות וביאור רים (קה"ת, תשל"ד) סי"א* (לקו"ש ב, עניני גאולה ומשיח" ע' סג) – בארוכה.

(60) שער הגמול בסופו.

(61) תנחומא נשא טז. תניא פל"ו.

(* נדפס גם באג"ק כ"ק אדמו"ר שליט"א ח"ב ע' טה. המו"ל.

