

СБп

Ликутей сихот по-русски

Беседы Любавического Ребе

Пинхас

Том 18, беседа 3

Главный редактор проекта: р. Шевах Златопольский

Перевод: р. Дан Златопольский

В заслугу посланников Любавического Ребе

1.

Много раз упоминалось, что хоть три *ѓафтары* «бедствий», и семь *ѓафтарот* «утешений» связаны не с недельной главой, а со временем, в которое их читают – все же, всё написанное в Торе обладает совершенной точностью. Следовательно, и эти *ѓафтарот* должны быть связаны не только со временем, когда их читают, но и с недельной главой.

И в самом деле: мы находим явную связь между *ѓафтарой* «слова Ирмияѓу» (где говорится, как Ирмияѓу стал пророком) и главой Пинхас. В *Мидраше* сказано, что Пинхас и Ирмияѓу были потомками неевреев – Пинхас был потомком Итро, а Ирмияѓу – Рахав, и потому евреи относились к ним с презрением. Поэтому Всевышний отнес Пинхаса к Аѓарону, как сказано в начале нашей главы: «Пинхас сын Элазара сына Аѓарона коѓена», и также стих указывает на родословную Ирмияѓу – «Слова Ирмияѓу сына Хилкияѓу, из коѓенов...».

Но понятно, что связь выражается не только в этой детали (что евреи презирали их, и потому стих упоминает об их родословной), но и в общем содержании их служения. Их общая связь явно выражается в приведенной детали, и поэтому Устная Тора указывает именно на эту деталь.

В чем же общность между Пинхасом и Ирмияѓу?

2.

Также следует понять связь **начала** *ѓафтары* «Слова Ирмияѓу» с «(тремья *ѓафтарот*) бедствия»:

В первой части *ѓафтары* рассказывается, как Ирмияѓу стал пророком¹: «И было мне слово Г-сподне: Прежде, чем Я создал тебя во чреве, Я знал тебя... пророком народов Я поставил тебя». Ирмияѓу говорит: «Ведь я не умею говорить, ибо я (еще) отрок». Всевышний отвечает: «Не говори “я отрок”... Смотри, Я поставил тебя ныне над народами... чтобы искоренять, и разбивать, и уничтожать и разрушать, строить и насаждать» (лишь затем начинается описание пророчества о разрушении, которое будет подобно «палке из миндального дерева», «за все зло их», из-за чего эта *ѓафтара* относится к трем *ѓафтарот* бедствия),

Но как же превращение Ирмияѓу в пророка связано с бедствием?

3.

Общее сходство между Пинхасом и Ирмияѓу:

¹ Ирмияѓу, 1:5 и далее.

Во времена обоих евреи находились на низкой духовной ступени – во время поступка Пинхаса произошел грех с дочерьми Моава и с Баал Пеором², а во времена Ирмиягу среди евреев находились пророки Баала³ и т.п. В пророчестве Ирмиягу подробно описывается состояние народа в те дни.

Каждый из них побуждал евреев к раскаянию: Ирмиягу говорил слова увещевания, а Пинхас убил Зимри, и «все увидели, что он убил их не напрасно», и это привело евреев к раскаянию.

[Это объясняет, почему относительно Пинхаса стих подчеркивает «возревновал Моей ревностью **среди них**». Что добавляют слова «среди них»? В этих словах содержится намек – ревность Пинхаса оказала влияние на евреев, и побудила их к раскаянию. Потому она являлась причиной искупления греха – «и искупил сынов Израиля»].

Но этого сходства недостаточно. Побуждение евреев, находящихся на низком уровне, к раскаянию, не является особенностью именно Пинхаса и Ирмиягу. Так делали многие еврейские лидеры, и в особенности пророки.

Особое сходство заключается в том, **как** они побуждали евреев к раскаянию.

4.

Талмуд пишет о различии между пророчеством Йешаягу и пророчеством Ирмиягу⁴: «Ирмиягу – весь разрушение... а Йешаягу – весь утешение». Ирмиягу пророчествует о разрушении Храма и об изгнании, а Йешаягу об утешении и об избавлении, которые следуют за изгнанием. Намек на это содержится и в их именах: Йешаягу от слова *йешуа* (избавление), а имя Ирмиягу включает в себя буквы *мар* (горечь), или же, как говорят мудрецы⁵: «Почему он назван Ирмиягу? Поскольку в его дни стал Иерусалим развалинами (*ирмиа*)».

Различие между пророчествами связано с различием между временами, в которые они были произнесены. Мой тесть и учитель Ребе говорит: «Ирмиягу был во время отстранения и сокрытия, а Йешаягу – во время проявления». Поэтому пророчество Ирмиягу говорилось путем «отстранения и сокрытия» - «разрушение», а пророчество Йешаягу было «проявлением» - «утешением» и избавлением.

² Балак, 25:1.

³ Ирмиягу, 2:8.

⁴ Бава Батра, 14б.

⁵ Начало Коделет Раба.

В пророчестве Йешаягу также встречаются много увещеваний евреям за их грехи. Самая тяжелая из трех *ѓафтарот* бедствий – это «Видение Йешаягу». И все же, его книга зовется «утешением», поскольку увещевания вели к исправлению и к раскаянию посредством «утешений» («проявлений») – пророчеств об избавлении, которое придет посредством раскаяния евреев.

Ирмиягу же побуждал евреев путем отстранения и сокрытия – он говорил о разрушении, которое постигнет евреев, если они не совершат раскаяния.

В этом и заключается связь Ирмиягу с Пинхасом. Пинхас, как и Ирмиягу, повлиял на искупление грехов евреев (не путем «проявлений», а) путем отстранения и сокрытия, как будет объяснено далее.

5.

Предварительно требуется объяснить следующее. Всевышний говорит, что Пинхас «отвратил ярость Мою от сынов Израиля тем, что возревновал Моей ревностью среди них, и не истребил Я сынов Израиля ревностью Моей». В вознаграждение Всевышний дает ему «Мой завет, (завет) мира. И будет ему и

потомству его после него заветом священнослужения вечного...».

Из слов стиха следует, что Пинхасу полагается вознаграждение, поскольку он «отвратил ярость Мою от сынов Израиля... и не истребил Я сынов Израиля...». То же, что он «возревновал ревностью» является лишь деталью, **средством**, которым Пинхас достиг цели.

Непонятно: ведь подобную заслугу мы находим и у Моше – он также «отвратил ярость Мою от сынов Израиля... и не истребил Я сынов Израиля в ярости Своей». Моше делал это не один раз, а **несколько**, как рассказано в Торе. Что же особенного именно в поступке Пинхаса? Почему именно ему дано вознаграждение «завета Мира»?

Более того: Моше не просто не было дано вознаграждение «завета Мира... ему и его потомству после него», но Всевышний еще и отказал ему в подобном вознаграждении. Мудрецы рассказывают⁶ о том, что написано в продолжение нашей главы⁷ - под просьбой «Да поставит Господь... мужа над общиной» Моше подразумевал, чтобы «сыновья мои унаследовали мой почет». Но Всевышний не согласился на это, и ска-

⁶ Танхума, 11.

⁷ 27:16 и далее.

зал «Возьми себе Йеѓошуа, сына Нуна...». Величие Моше **не** перешло к его потомству.

6.

Некоторые из различий между служением Моше и служением Пинхаса:

1) Моше отвратил ярость Всевышнего молитвой. Его молитва повлияла на то, чтобы суровый приговор по отношению к евреям был отменен **свыше**. Пинхас же отвратил ярость своим **собственным** служением, взревновав ревностью Всевышнего. Особенно учитывая, что ревность имела место «среди них» - он повлиял на то, чтобы евреи совершили раскаяние, и **посредством этого** грех был искуплен.

2) Ради спасения евреев Моше пошел на самопожертвование – «Если же нет – сотри меня из книги Своей, которую написал Ты»⁸ - самопожертвование на уровне души. Но Пинхас пошел на самопожертвование в буквальном смысле, он подверг свою жизнь опасности. Мудрецы рассказывают⁹, что евреи

из колена Шимона собирались убить его, и что он был спасен чудом.

Мы не находим, что Моше подверг свою жизнь опасности, и пошел на самопожертвование буквально, не потому, что Моше не был готов на такой шаг. Если бы это потребовалось, Моше пошел бы и на самопожертвование в прямом смысле этого слова. Но дело в том, что не в этом заключалось **его** служение.

7.

Суть различия между служением Моше и служением Пинхаса:

Служение Моше заключалось в снисхождении влияния «сверху вниз», в проявлении света. Служение же Пинхаса происходило путем «снизу вверх», он **очищал** низ и возносил его кверху.

Потому главной задачей Моше было получение Торы с Синая и передача ее евреям¹⁰. Тора оберегает от зла путем света – «Тора – свет»¹¹ - она подобна свету, который отвергает тьму. Б-жественный свет Торы влияет на то, чтобы тьма устранилась са-

⁸ Тиса, 32:32.

⁹ Санѓедрин, 82б.

¹⁰ Начало трактата Авот.

¹¹ Мишлей, 6:23.

ма собой. Пинхас же своим служением, повлиял на то, чтобы евреи совершили раскаяние, чтобы они сломали тьму, возвысились, и вернулись ко Всевышнему.

То же относится и к их **личному** служению. Служение Моше являлось служением души, а служение Пинхаса – служением тела. Служение путем проявления света затрагивает главным образом душу (которая является сосудом «проявлений»), но не затрагивает тела («низа»). Хоть проявление души и влияет на тело, все же тело **само по себе** не становится сосудом для света души.

Служение снизу вверх происходит главным образом посредством тела. Человек работает с «низом», очищает и возносит его.

В этом также заключается связь Пинхаса с Элиягу, как говорят мудрецы: «Пинхас – это Элиягу». Служение Элиягу также являлось служением снизу вверх. Служением Элиягу (числовое значение имени которого является 52) было очищение тела (служение, связанное с именем *Бан*, которое также равняется числу 52).

Это объясняет оба различия между служением Моше и служением Пинхаса:

- 1) Своей молитвой Моше добился, чтобы **Всевышний** простил евреям грех «сверху вниз». Пинхас же добился того, чтобы евреи совершили **раскаяние**, «снизу вверх».
- 2) Моше пошел на самопожертвование **души**, а Пинхас – на самопожертвование **тела** [потому в книге *Зоѓар* сказано¹², что Пинхас исправил грех Надава и Авиѓу. Их грех заключался в том, что их души соединились с Б-жественностью, оставив тела позади, «души были сожжены, а тела остались целы»¹³. Пинхас же пошел на самопожертвование **тела**, и тем самым исправил их грех].

8.

Между двумя видами служений существует разница и в их следствии:

Когда служение происходит путем «сверху вниз», проявлением света – свет освещает низ, но сам низ не очищается. Когда проявление завершается, низ остается на том же уровне, на котором он находился до проявления.

¹² 217а.

¹³ Санѓедрин, 52а.

Потому, хоть дарование Торы и повлияло на то, что из евреев «исчезла скверна»¹⁴, все же после этого у них была возможность согрешить грехом золотого тельца, и вследствие этого греха «скверна вернулась».

Но при служении «снизу вверх» сам низ очищается и возносится, в нем происходит истинное изменение. Потому искупление, произошедшее посредством поступка Пинхаса, было не одноразовым, а продолжается вечно. О словах «И искупил сынам Израиля» в *Сифри* сказано – «До сих пор не сдвинулся, но стоит и искупает, до воскрешения мертвых».

Это также объясняет, почему завет Мира был дан именно Пинхасу и его потомству. Пинхас отвратил ярость вечным образом, и потому вознаграждение было мерой за меру. Завет Мира был дан его потомству на протяжении всех поколений, беспрерывно.

9.

На основе всего этого станет понятной связь Пинхаса с Ирмиягу: выше было упомянуто о различии между Йешаягу и Ирмиягу – время Ирмиягу было временем отстранения и сокрытия, а время Йешаягу – временем проявления. Именно это являет-

ся причиной различия между служением «сверху вниз» и «снизу вверх»:

Служение «сверху вниз» происходит проявлением света, оно относится к душе. Это является служением времени Храма, когда Б-жественный свет светит явно. Служение же «снизу вверх» занимается самым «низом», оно происходит в месте «отстранения и сокрытия». Это является служением очищения тела, животной души и мира, служением времени изгнания («разрушения»). Человек не считается с испытаниями и со сложностями тьмы изгнания, он превращает саму тьму в свет – «Ночь как день будет светить»¹⁵.

Это объясняет, почему Пинхас и Ирмиягу происходили из семей неевреев, и потому евреи их презирали: в этом выражается схожая суть их служения путем снизу вверх, как относительно себя – вознесения и очищения собственного «низа» («семьи неевреев») – так и относительно окружающего мира. Не взирая на презрение со стороны евреев, они продолжали побуждать их к раскаянию.

При влиянии сверху вниз, свет влияет лишь на тот «низ», который не противостоит ему. Если же «низ» настолько низок, что противостоит

¹⁴ *Шабат, 146а.*

¹⁵ *Теѓилим, 139:12.*

свету – свет не может его достичь (он может лишь «сломить» его).

Но вознесение снизу вверх очищает и возносит сам низ, даже тот, который презирает святость. Даже эта тьма возносится, и превращается в свет.

10.

Указание в служении Всевышнему:

Бывают люди, которые воодушевляются служением души – изучением Торы, молитвой и т.п. Они не занимаются «низом», не прикладывают усилий к тому, чтобы тело также было наполнено святостью.

Так и в более общем плане: относительно себя они заботятся обо всем, не только о том, что связано с душой, но и о теле и о частях мира, связанных с ними. Однако, при этом они остаются на собственной территории, не заботясь о ближнем.

Следует знать, что подобное служение не всегда долговечно. Занимаясь служением души, человек возносится ввысь, но затем, когда он спускается к делам материального мира, он не только не возвышает их, но наоборот: они опускают и материализуют его.

То же и относительно общего «низа» и внешнего мира: на своей территории человек может быть совершенен, но если ему будет необходимо выйти и заняться миром – мир может опустить его на низкий уровень.

Потому от еврея требуется, чтобы вместе с внутренним служением души он занимался и внешним миром, вплоть до самых низких ступеней – чтобы и они стали сосудами для источников Торы и заповедей.

Это является, в том числе, и связью темы с днями «между теснин»: Всевышний отправил евреев в изгнание, чтобы они очистили его, вплоть до превращения тьмы в свет.

11.

Но еврей может спросить: как же, все-таки, возможно пройти через столь темное время «отстранения и сокрытия»? Особенно учитывая, что от него требуется не только не считаться с тьмой и с сокрытием, но и превратить дни «меж теснин» в дни ликования и радости!

Гафтара (первого из шабатов «меж теснин») дает ответ на этот вопрос, и перед рассказом о бедствии пишет о родословной и о начале пророчества Ирмиягу: он был сыном Хилкиягу, из **кофенов**. Затем рассказывается о том, как он страшился стать «проро-

ком народам», и как Всевышний ответил ему: «Не бойся их, ибо с тобою Я». Всевышний находится с ним, и дает ему все необходимые силы для влияния на «народы» и на «царства».

Так происходит и с каждым евреем. Несмотря на великое сокрытие времени изгнания, свыше даются все необходимые силы, для превращения сокрытия в свет.

12.

Известно, что спуск души в мир подобен изгнанию¹⁶. Все сказанное присутствует в малом мире каждого еврея в отдельности:

Душа спускается в «три бедствия» - три низших мира *Бриа, Йецира, Асия*. В самом возвышенном из них (*Бриа*) уже существует зло. Душа страшится: как она сможет исполнить свою задачу и служение во тьме изгнания мира?

Потому ей говорят сразу при спуске – в первой *гафтаре* из *гафтарт* «бедствий» - «Прежде, чем Я создал тебя во чреве, Я знал тебя, и прежде, чем ты вышел из утробы, Я посвятил тебя, пророком народов Я поставил тебя». Тебе нечего бояться своей задачи – стать «пророком народов»,

очистить «нееврея, находящегося в тебе», тело, животную душу и удел в мире. Причина этого отсутствия страха:

1) «Прежде, чем Я создал тебя во чреве, Я знал тебя» - у еврея есть святая душа, которая является частью самого Всевышнего¹⁷, ее источник возвышен над источником спуска в мир («Прежде чем Я создал тебя... Я знал тебя»).

2) «Прежде, чем ты вышел из утробы, Я посвятил тебя» - у еврея не просто есть святая душа, но и сам он освящен Всевышним: его готовят с момента нахождения в утробе матери («прежде чем вышел из утробы»), «его обучают всей Торе»¹⁸.

Когда еврей рождается, ангел ударяет его по губам, и он забывает изученную Тору – но это лишь то, что проявлено. На внутреннем же уровне Тора остается с ним, и это дает ему силы изучать Тору даже внизу, в материальном мире, подобно тому, как он изучал ее в утробе матери.

¹⁶ Тания, гл. 37.

¹⁷ Там же, гл. 2.

¹⁸ Нида, 30б.

Душа утверждает: «Ведь я не умею говорить, ибо я (еще) отрок»: на внутреннем уровне еврей обладает всей Торой, но явно он является лишь «отроком». Относительно служения души у него достаточно внутренних сил, чтобы не считаться с миром, и изучать Тору. Но в том, что касается «пророка народам», переворачивания тела, животной души и удела в мире – он является лишь «отроком»!

На это Всевышний отвечает – «Не говори: “я отрок”, а иди, к кому бы Я ни послал тебя... Не бойся их, ибо Я с тобою». У еврея есть не только святая душа, часть Всевышнего, у него есть не только силы всей Торы, которую он изучил в утробе матери – но и **после того** как душа облачается в тело, и находится в нем во время изгнания, ему, находящемуся **внизу**, даются силы свыше («С тобою Я»), чтобы он смог исполнить свою задачу и повлиять на «народы» и на «царства», отправится туда, куда укажет Всевышний. В обеих формах: в избегании зла – «Искоренять, и разбивать, и уничтожать и разрушать», и в творении добра – «Строить и насаждать».

Более того: его предостерегают «Не бойся их, чтобы Я не поразил тебя

пред ними»¹⁹. Не думай, что достаточно спасти самого себя, а относительно мира можно сказать «отрок я», и не заботиться о нем. Человек находится в теле с животной душой, в материальном мире, и потому положение мира касается **него**. Если ты не хочешь потерпеть поражение, то ты должен «не бояться их» - нельзя бояться превращать мир в обителище Всевышнего.

Посредством служения этим путем, мы вскорости удостоиваемся того, что «Пинхас – это Элиягу» оповещает нас о приходе Машиаха, который избавит нас истинным и полным Избавлением.

Из беседы главы Пинхас 5721 года

¹⁹ Ирмиягу, 1:17.