

СБп

# ***Ликутей сихот по-русски***

**Беседы Любавического Ребе**

## **Ваехи**

Том 15, сиха 2

*Главный редактор проекта: р. Шевах Златопольский*

*Перевод: р. Дан Златопольский*

*В заслугу посланников Любавического Ребе*

## 1.

В недельной главе рассказывается<sup>1</sup>, как Йосеф привел двух своих сыновей, Менаше и Эфраима, к Якову, чтоб тот благословил их. Яков кладет правую руку на голову Эфраима, а левую на голову Менаше. Йосефу это не нравится, он сообщает Якову, что Менаше является первенцем, и просит положить правую руку на голову Менаше. Яков отвечает: «Знаю, сын мой, знаю. Также и он станет народом, также и он будет велик, но брат его младший будет больше его, и (славой) его потомства наполнятся все племена... И поставил Эфраима перед Менаше».

Следует понять: первенец получает благословение, большее, чем благословение остальных сыновей, поскольку у него есть преимущество и значимость по отношению к другим сыновьям. Если же Эфраим более значим, чем Менаше<sup>2</sup> («брат его младший будет больше его») почему же свыше было предопределено, что именно Менаше будет первенцем?

Из этого следует, что хоть «брат его младший будет больше его», все же у Менаше есть преимущество перед

<sup>1</sup> Ваехи, 48:13-20.

<sup>2</sup> До такой степени, что Яков не мог благословить Менаше превзойти Эфраима, поскольку Эфраим предшествует Менаше в источнике.

Эфраимом, и из-за этого преимущества **он** является первенцем Йосефа.

По отношению к **благословиению Якова** важен тот аспект, в котором Эфраим возвышен над Менаше, и потому, при благословении «Поставил Эфраима перед Менаше».

## 2.

Еще одна сторона темы:

Как упоминалось множество раз, праведники – в частности праотцы и колена – не могут совершить ошибки. Особенно те их действия, описанные в Торе, уж точно являются истинными и вечными. Тора является указанием, и потому действия праотцов, написанные в ней, являются вечным указанием для каждого еврея во всех поколениях.

Из этого следует, что слова Йосефа «ведь это первенец, положи правую руку свою на его (Менаше) голову!» не были ошибкой, не были сказаны по незнанию того, что «брат его младший будет больше». Йосеф считал, что преимущество Менаше (по причине которого он являлся первенцем) перевешивает преимущество Эфраима.

Обе стороны – и мнение Йосефа, согласно которому преимущество Менаше выше, и мнение Якова, со-

гласно которому выше преимущество Эфраима, являются истиной: со стороны служения **Йосефа** – Менаше выше<sup>3</sup>, а со стороны служения **Якова** – выше Эфраим.

Поэтому мы видим, что когда Тора пишет «А у Йосефа родилось два сына» - сказано «первенец Менаше», поскольку в первенце сила отца выражена больше, чем в остальных братьях. Но по отношению к Якову – «Два сына твоих... мне они: Эфраим и Менаше как Реувен и Шимон будут **мне**» - имя Эфраима упоминается перед именем Менаше, он подобен Реувену, первенцу Якова.

### 3.

Разницу между Менаше и Эфраимом, а также связь преимущества Менаше с Йосефом, и преимущества Эфраима с Яковом, можно будет понять посредством разъяснения разницы между их именами:

Оба имени – Менаше, смысл которого «Ибо дал (*нашани*) мне Б-г забыть всю мою тягость и весь дом отца моего»<sup>4</sup>, и Эфраим, смысл которого «Ибо плодовитым (*ѓифрани*) сделал меня Б-г на земле бедствия моего» -

---

<sup>3</sup> Таким образом понятно, почему в благословении Якова Йосефу Менаше предшествует Эфраиму, хотя это было уже после того как Яков «поменял руки».

<sup>4</sup> Микец, 41:51.

выражают чувства, которые спуск в Египет вызывал у Йосефа. Но каждое из имен выражает противоположную сторону:

Имя Менаше напоминает Йосефу о «доме отца»<sup>5</sup> (он находится в месте, далеко от дома отца). Это имя выражает его стремление (не забыть, а) сохранить связь с домом отца. Но имя Эфраим, напротив, – «Ибо плодовитым сделал меня Б-г на земле бедствия моего» - является благодарностью Всевышнему за достижения и возвышение, которых Йосеф достиг в Египте.

Два этих аспекта связаны с двумя образами служения евреев в «земле бедствия моего», в изгнании:

Первый образ: человек прилагает усилия, чтобы окружение не оказало на него влияния, он сохраняет связь с «домом отца» (с состоянием, в котором находился до спуска в изгнание). Он постоянно напоминает себе, что находится в месте, в котором может забыть о доме отца – и таким образом **не** забывает о нем.

Второй образ: человек (и его служение) находится в «земле бедствия моего», во тьме изгнания настолько, что он не столь вспоминает о «доме отца». Он прилагает усилия **там**

---

<sup>5</sup> См. Раши Ваишлах, 32:33.

(освещая тьму изгнания светом святости; и таким образом возвышается сам) до тех пор, пока не происходит «Ибо плодовитым сделал меня Б-г на земле бедствия моего».

#### 4.

Именно по этой причине Эфраим превзойдет Менаше. Цель спуска в Египет (и в изгнание, в общем) заключается в последующем подъеме, который будет выше, чем положение до спуска (не только не забыть «дом отца», но, главным образом, совершить изменение в изгнании). Преимущество приходит путем спуска – «ибо плодовитым сделал меня Б-г на земле бедствия моего».

С другой стороны, именно Менаше является первенцем. В порядке рождения (проявления), явного и практического служения – Менаше предшествует Эфраиму: перед влиянием на «землю бедствия моего» (чтобы там Б-г «сделал меня плодовитым») – перед совершением добра<sup>6</sup>, необходимо удостовериться, что тьма изгнания не окажет влияния на человека – не совершать зло. Этого можно добиться, постоянно помня (и сохраняя связь) о «доме отца».

---

<sup>6</sup> Эфраим подобен Реувену, а Менаше – Шимону. Реувен является качеством милости, а Шимон – качеством суровости.

Но цель заключается именно в подъеме, который выражает Эфраим. Поэтому в **благословении** Яакова – в придаче сил свыше<sup>7</sup> на служение в изгнании – Эфраим обладает преимуществом, «И поставил Эфраима перед Менаше».

#### 5.

Более глубокое объяснение:

В подъеме, который совершается посредством служения евреев в изгнании, есть несколько аспектов:

- 1) Спуск проявляет силы души, при помощи которых она сопротивляется влиянию тьмы изгнания. Подобно тому, как именно противник проявляет желание к победе. Подобно сказанному<sup>8</sup>: «Жаждет Тебя душа моя, стремится к Тебе плоть моя (поскольку нахожусь я) в земле пустынной и усталой, безводной. (Если бы) Так я созерцал Тебя в святилище...».
- 2) Более глубокий аспект: при великом спуске проявляются

---

<sup>7</sup> Так и со стороны человека. Хоть в самом служении предшествует Менаше – в подготовке к служению предшествует Эфраим. Перед тем как человек спускается в изгнание ему необходимо знать, что спуск происходит ради последующего подъема, и лишь таким образом начало служения (память о «доме отца») будет подобающим.

<sup>8</sup> *Теѓилим*, 63:2.

более глубокие силы души, не имеющие границ. Посредством этих сил человек не просто остается целым в изгнании, которое не может оказать на него влияние, но и более того: он сам влияет на окружение, и поднимает его на свой уровень, вплоть до переворачивания тьмы изгнания в свет.

Но эти два аспекта выражают подъем, который происходит в самой душе, он лишь проявляется посредством служения в изгнании.

(Посредством же служения в изгнании) душа может достичь еще более высокого уровня:

- 3) Посредством превращения **тьмы** изгнания в **свет** душа обретает преимущество, которого **нет** в ней самой – подобно тому, как грехи раскаявшегося превращаются в заслуги – да еще такие, которых нет у праведника<sup>9</sup>.

## 6.

Таким образом станет понятна разница между Менаше и Эфраимом:

---

<sup>9</sup> Подобно тому в каждом человеке: бег, которым бежит Б-жественная душа, посредством бега животной души к святости (после ее очищения).

Оба они являются сыновьями Йосефа, они выражают **его** суть – «Добавит мне Г-сподь другого сына»<sup>10</sup>, что означает **добавление**, которое происходит посредством служения в изгнании (превращение «другого» в «сына»). Но в самом этом служении есть два уровня<sup>11</sup>:

Менаше – сила памяти о «доме отца» - сила **души**, которая проявилась у Йосефа посредством служения в Египте. Эфраим же выражает преимущество света, которое следует из **самой тьмы** – «Ибо плодовитым сделал меня Б-г (именно) на земле бедствия моего».

Высшим преимуществом является именно свет, следующий из самой тьмы. Поэтому Эфраим возвышен над Менаше.

## 7.

Но на основании этого сложно понять связь Менаше с Йосефом, а Эфраима с Яковом. Ведь должно было быть наоборот:

Менаше напоминает о «**доме отца**» - он должен больше относиться к **Якову**, а Эфраим – «Ибо плодовитым сделал меня Б-г на земле бед-

---

<sup>10</sup> Ваецэ, 30:24.

<sup>11</sup> Следует заметить, что в Йосефе есть две ступени: каким он был рядом с Яковом... и каким он был, отдалившись – именно тогда он обрел большую удачу.

ствия моего» - должен относиться к Йосефу, к добавлению, которое происходит посредством служения «Добавит мне Г-сподь другого сына»!

Ответ станет ясным на основе объяснения стиха «И ныне, два твоих сына, рожденных тебе на земле Египта до моего прихода к тебе в Египет, мои они: Эфраим и Менаше как Реувен и Шимон будут моими». В этом стихе непонятно:

Достаточно было бы сказать «И ныне два твоих сына Менаше и Эфраим, мои они: как Реувен и Шимон будут моими». Зачем нужны слова «рожденных тебе на земле Египта до моего прихода к тебе в Египет»?

Следует сказать, что это не просто указывает, которые из сыновей Йосефа будут считаться в числе колен. Это является и **причиной** их отношения к Якову («мои они»): они родились у Йосефа «в земле Египта», и более того **«до моего прихода** к тебе в Египет». Поэтому – «мои они».

Они родились в Египте, и были воспитаны в окружении, где **не** находился Яков, и все же, они вели себя, как подобает внукам Якова. Поэтому **«мои** они» - именно в них вы-

ражается истинное совершенство Якова<sup>12</sup>.

## 8.

Таким образом станет понятным, почему Яков ставит Эфраима перед Менаше именно по отношению к этой теме:

Менаше указывает на то, что связь с «домом отца» и память о нем не прекратилась. Следовательно, со стороны этого образа служения человек не в полной мере находится на уровне **«до** прихода моего к тебе в Египет». На этом уровне присутствует «дом отца» (память о нем).

Истинное положение «до прихода моего» выражается именно в образе служения Эфраима, указывающего на нахождение «в земле бедствия моего». Его связь с Яковым не проявлена. И все же, он совершает свое служение таким образом, что заметно – это внук Якова.

## 9.

В учении хасидизма объясняется, что Яков является качеством истины, которая проходит от края до края<sup>13</sup>, от самого высшего края до самого низшего. Это происходит посредством Йосефа, поскольку сам Яков

---

<sup>12</sup> Ведь (именно) постель Якова была целью.

<sup>13</sup> Зо'ар часть 2, 175б.

находится на уровне мира *Ацилут*, он возвышен над мирами *Бриа-Йецира-Асия*. Йосеф же спускает ступень Яакова (*Ацилут*) в миры *Бриа-Йецира-Асия*, вплоть до этого материального мира (**самого низкого** края),

[Это является внутренним смыслом того, что спуск Яакова в Египет – теснины и ограничения (миры *Бриа-Йецира-Асия*) – произошел именно посредством Йосефа].

То же и относительно **высшего** края: именно посредством превращения **тьмы** (миров *Бриа-Йецира-Асия*) в свет – «Добавит мне Г-сподь **другого сына**» - проявляется преимущество света над тьмой, выше чем мир *Ацилут* (ступень самого Яакова).

Таким образом также объясняется, почему семнадцать лет Яакова, проведенные в Египте, являлись его лучшими годами – «И жил Яаков на земле Египта семнадцать лет». Именно при спуске в Египет он достиг своего совершенства, смог пройти от самого высшего края до самого низшего.

## 10.

Эфраим и Менаше занимают место Йосефа в числе колен. Понятно, что они являются подобными Йосефу, посредством них все, что связано с

Яаковом, спускается в землю Египта. Но в Менаше и Эфраиме есть особенность, по сравнению с Йосефом:

При спуске в Египет (миры *Бриа-Йецира-Асия*) Йосефу явно светит ступень Яакова – мир *Ацилут*. В его служении явно светит влияние Яакова, которое является **выше** Египта, и потому в данном случае нет места для египетского сокрытия. Напротив: Йосеф властвует над Египтом.

Выходит, что со стороны Йосефа нет истинного спуска в тьму Египта (низший конец), нет спуска во тьму, которая противостоит свету святости.

[Подобно тому как это было в действительности: на протяжении жизни Йосефа евреев не преследовали, положение было таким, будто народ еще не спустился в Египет. Лишь когда умер Йосеф – «Будто в тот день вошли в Египет»<sup>14</sup>].

Именно при помощи «двух сыновей твоих, рожденных тебе в Египте **до** прихода моего к тебе в Египет» - служению там, где не видно ступени Яакова, во тьме Египта, которая противостоит святости – достигается совершенство Яакова, он проходит от самого высшего края до самого низшего.

---

<sup>14</sup> Шмот Раба, гл. 1, 4.

## 11.

Эти три образа: 1) Яаков, сам по себе, превознесенный над Египтом; 2) Йосеф, освещающий Египет влиянием Яакова; 3) сыновья Йосефа, которые доходят до самой египетской тьмы – соответствуют трем аспектам в преимуществе, которое достигается посредством спуска в изгнание:

Первый аспект – при помощи высших сил души, изгнание не может оказать на нее влияние (но сама тьма изгнания не изменяется) – следовательно, душа будто отделена, она превознесена над изгнанием [подобно Яакову, который сам по себе возвышен над спуском в Египет<sup>15</sup>].

Второй аспект – силам души невозможно противостоять, и, следовательно, тьма изгнания обращается в свет. Это подобно служению Йосефа, который спустил уровень Яакова в Египет, тьма превращается в свет посредством проявления мира *Ацилут* (Яаков) в мирах *Бриа-Йецира-Асия* (Египет).

Третий аспект – преимущество света, который исходит из самой тьмы. Это

---

<sup>15</sup> Потому и после спуска в Египет Яаков остался превознесенным над египетской тьмой. Но все же, после спуска он возвысился над прежним уровнем, до спуска – поскольку преимущество света выразилось именно когда он остался неизменным и во тьме.

служение в египетской тьме, где не видно влияния Яакова – «сыновья твои, рожденные тебе в земле Египта **до** прихода моего к тебе...»

## 12.

На основе всего вышесказанного мы поймем отношение Менаше к Йосефу (по причине чего он является первенцем Йосефа), и отношение Эфраима к Яакову:

Менаше напоминает о «доме отца» (и посредством этого переворачивает египетскую тьму) – это подобно служению Йосефа, который спускает аспекты Яакова в миры *Бриа-Йецира-Асия* явным образом, и посредством этого обращает их.

Но совершенство Яакова достигается именно при обрщении самой тьмы в свет, а это делает Эфраим – «Плодовитым сделал меня Б-г на земле бедствия моего».

## 13.

Евреи названы именем Йосефа – «Пасущий как стадо Йосефа»<sup>16</sup>. Из этого следует, что от каждого еврея требуются два образа служения – и

---

<sup>16</sup> *Тегилим, 80:2.*

служение Менаше, и служение Эфраима<sup>17</sup>:

Из беседы главы Ваехи, 5730 г.

В первую очередь еврей должен стремиться к «дому отца» - быть в положении, возвышенном над изгнанием. Спуск в сокрытие мира (для того, чтобы очистить его) должен происходить «вынуждено, по слову Всевышнего»<sup>18</sup>. Следовательно, как только служение в месте изгнания, куда Б-жественное Провидение послало его, завершается – человек тотчас же «убегает» туда, где он может полностью посвятить себя святости, Торе и служению.

С другой стороны, необходимо знать, что на протяжении служения в изгнании нельзя довольствоваться служением Менаше – заботиться лишь о том, чтобы не забыть «дом отца», и не оказывать влияние на окружение.

Это служение является подготовкой к истинной цели – «плодовитым сделал меня Б-г на земле бедствия моего», осветить тьму изгнания свечой заповеди и светом Торы, вплоть до превращения тьмы изгнания в свет, «И ночь будет светить подобно дню»<sup>19</sup>.

---

<sup>17</sup> В благословении Яакова – «Тобой будет благословлять (каждый из народа) Израиль... Да уподобит тебя Б-г Эфраиму и Менаше» (Ваехи, 48:20).

<sup>18</sup> Шаббат, 89б.

<sup>19</sup> Теѓилим, 139:12.