

СБп

Ликутей сихот по-русски

Беседы Любавического Ребе

Итро

Том 16, беседа 1

Главный редактор проекта: р. Шевах Златопольский

Перевод: р. Дан Златопольский

В заслугу посланников Любавического Ребе

«И услышал Итро, священник Мидьяна, тесть Моше, обо всем, что содеял Б-г для Моше и для Израиля, народа Своего, что вывел Господь Израиль из Египта»¹.

1.

Мудрецы спрашивают²: «О чем он услышал?» На этот вопрос мудрецы дают три ответа:

- Услышал о войне с Амалеком.
- Услышал о даровании Торы.
- Услышал о рассечении моря.

Вопросы

- 1) Зачем нужно искать ответ на вопрос, о чем услышал Итро, если он уже есть в стихе: «Обо всем, что содеял Б-г для Моше и для Израиля, народа Своего, что вывел Г-сподь Израиль из Египта»?

Ответы же мудрецов не соответствуют написанному в стихе! Как можно сказать, что Итро пришел, услышав о войне с Амалеком или из-за рассечения моря, когда в стихе прямо сказано, что он услышал обо всем, что сделал Г-сподь для Израиля?

¹ Шмот 18:1.

² Мехилта.

Раши также приводит вопрос мудрецов, а в ответе соединяет два мнения: «Услышал о рассечении моря и о войне с Амалеком».

Мы вынуждены сказать, что своими словами мудрецы и Раши хотят объяснить что-то, чего невозможно понять из слов стиха. Что же непонятного в этом стихе?

- 2) Имя Итро (одно из семи имен) было дано ему лишь после принятия еврейства – «Когда совершил *гиюр* и принял на себя соблюдение заповедей, добавили к его имени (Йетер) букву»³. Почему же Тора называет его Итро уже сейчас, когда он еще является священником Мидьяна, до совершения *гиюра*⁴?

2.

Чтобы ответить на эти вопросы, следует разобрать не совсем понятный отрывок из предисловия Рамбама к Мишне.

³ Раши.

⁴ Сложно сказать, что Тора называет его именем, полученным в будущем, подобно названиям рек, упомянутых в главе *Берешит*, которые на тот момент еще были безымянными, т.к. в случае с реками, у них попросту не было никаких названий, но у Итро было семь имен, одно из которых можно было бы использовать здесь.

Рамбам приводит высказывание мудрецов⁵: «С тех пор как был разрушен Храм, нет места Всевышнему в мире, кроме как в (пространстве) четырех локтях закона». Рамбам задает вопрос: на первый взгляд, кажется, что именно *ѓалаха* является существенной частью Торы, а остальные части не имеют значения!

Затем Рамбам подробно объясняет, что целью всего мира является человек, а целью человека является достижение совершенства. Совершенство же заключается в «мудрости и в действии»:

- Мудрость: постигать мудрость, до достижения главной, Божественной мудрости – «описать в душе своей единство Всевышнего»⁶. Все остальные мудрости являются лишь средством к достижению знания Всевышнего.
- Действие: не гнаться за наслаждениями («избегай зла») и исправлять качества («твори добро»).

В заключение Рамбам пишет, что углубившись в эти две темы - в мудрость и в действие - мы осознаем ис-

⁵ *Брахот 8а*.

⁶ Необходимость изучения внутренней части Торы следует и из Рамбама.

тинность высказывания «нет места Всевышнему в мире, кроме как в четырех локтях закона».

Следует понять:

- 1) Каким образом из мудрости и действия следует особое значение *ѓалахи*? Связь закона с действием понятна – ведь суть *ѓалахи* заключается в том, чтобы знать, что следует делать, а чего делать нельзя – «великое учение, т.к. оно приводит к действию (*ѓалаха*)»⁷. Но какое отношение имеет к закону мудрость и знание о единстве Всевышнего⁸?
- 2) Даже если мы найдем связь между мудростью и законом, остается непонятным: слово «*ѓалаха*» приводится в Талмуде множество раз, и его простой смысл – закон, которому нужно следовать, согласно Торе. У этого названия есть и практический элемент, имеющий непосредственное отношение к закону (к примеру: «человеку следует расставить-

⁷ *Кидушин 40б*.

⁸ Также следует понять слова Рамбама там: «А во времена Шема и Эвера, когда не было *ѓалахи*, разве возможно сказать, что Всевышний не присутствовал в мире?» - Но ведь и у Шема и у Эвера были дома учения! Мудрецы говорят, что все праотцы изучали Тору! (*Йома 28б*).

ся с ближним, упомянув слова **ѓалахи**⁹). Почему же в данном высказывании мудрецов слово «ѓалаха» приобретает другой смысл, связанный с мудростью¹⁰?

3.

Возможный ответ

Можно сказать, что причина, по которой Рамбам связывает «четыре локтя **ѓалахи**» с мудростью знания Всевышнего в том, что в высказывании мудрецов говорится о времени «с тех пор как был разрушен Храм» - **ѓалаха** сопоставляется с Храмом.

Во внешнем дворе Храма находилось место высшего суда муднецов, *Санѓедрина*, это был основной источник Устной Торы и **ѓалахи**. Вместе с тем, внутри Храма – в Святая Святых – стоял ковчег, в котором находились скрижали и свиток Торы¹¹. Они символизируют внутреннюю Тору, тайны Торы.

⁹ *Брахот 31а.*

¹⁰ Особенно учитывая, что в данном случае представляется, что Рамбам говорит не только о евреях: «Мудрецы народов, не слышавшие пророков и их мудрости, также знают, что человек считается цельным, лишь включая в себя знание и действие». А какое отношение может быть у неевреев к *ѓалахе*?

¹¹ По мнению рабби Меира, свиток находился в самом ковчеге, а по мнению рабби Йегуды, сбоку от ковчега. (*Бава Батра 14а*).

Отсюда следует, что четыре локтя **ѓалахи**, сопоставимые с Храмом, подразумевают не только практические законы, но и тайны Торы – мудрость и знание единства Всевышнего.

Опровержение

Это отвечает на вопрос, почему в данном случае слово «ѓалаха» подразумевает знание Всевышнего. Но остается непонятным, **почему** мудрецы использовали именно это слово, которое, как правило, обладает иным значением. И вообще: как знание Всевышнего включено в понятие «четыре локтя **ѓалахи**»?

4.

Объяснение

Заповедь единства Всевышнего и любви ко Всевышнему также являются **ѓалахой**. Рамбам в начале книги *Мишне Тора*, являющейся книгой **законов**, подчеркивает, что эти заповеди являются основой Торы. Они заключаются в знании (приходящем посредством Б-жественной мудрости) о существовании и единстве Всевышнего.

Первой **ѓалахой**, которую исполняет еврей – даже ребенок – в начале дня, является произнесение слов «Благодарю я Тебя, Царь...», и про-

изнесение остальных благословений, что подчеркивает признание присутствия Всевышнего.

«Все дела твои да будут во имя Небес», «Даже когда он спит...», как пишет Рамбам в Законах о нравах¹². Местом человека являются четыре локтя, окружающие его. Учитывая, что все действия человека должны быть связаны с законом, *ѓалаха* также распространяется на четыре локтя.

Заповеди, а среди них и заповедь «Все дела твои да будут во имя Небес», были даны при даровании Тору. До этого даже во времена Шема и Эвера, изучавших Тору, заповедей, а следовательно и *ѓалахи*, окружавшей человека, не было.

5.

Мы находим, что относительно некоторых законов сущность человека распространяется на четыре локтя¹³. Это следует из слов стиха¹⁴ «Оставьте каждый там, где (сидит)3» - четыре локтя являются местом человека.

¹² Гл. 3.

¹³ К примеру: человек вышедший за субботний предел, может передвигаться лишь на это расстояние; в общественном владении можно переносить на расстояние, не превышающее четыре локтя; площадь четырех локтей вокруг приобретает человеку собственность и другие.

¹⁴ Шмот 16:29.

Одна из причин этого закона из *ѓемары*¹⁵: тело среднего человека занимает три локтя, и к ним добавляется еще один локоть, на случай, если он поднимет руки над головой¹⁶.

Следует понять: в обычном положении тело занимает лишь три локтя. Почему же местом человека считаются четыре локтя, из-за необычного случая, когда он поднимает руки над головой?

6.

Объяснение: Всевышний создал мир цельным и полным. И все же, мудрецы говорят¹⁷, что Всевышний оставил в мире место для исправления – цель сотворения в том, чтобы человек влиял на мир и изменял его, чтобы он стал совершенным в большей степени, чем при его создании.

Даже в райском саду, до греха Древа познания, в то время, когда мир обладал наибольшим совершенством, требовалось, чтобы человек «обрабатывал и хранил его»¹⁸.

Так же и по отношению к каждому человеку:

¹⁵ Эрувин 48а.

¹⁶ По мнению рабби Йеѓуды: тело три локтя и еще один локоть, чтобы человек наклонился, взял предмет у себя из под ног и положил под голову. Рабби Меир: еще один локоть для простиранья рук и ног.

¹⁷ Берешит Раба гл. 11, 6.

¹⁸ Берешит 2:15.

Это выражается в месте человека, в «четырёх локтях», окружающих его: человек, по своей природе, занимает лишь три локтя (указывающих на три общих ступени: голова, тело и ноги). Согласно естественному порядку вещей, голова является самой высокой ступенью, ниже нее следует тело, а самой низкой ступенью являются ноги. Руки – это часть тела, следовательно, они находятся ниже головы.

Задача человека заключается в возвышении над ступенью творения (выражающейся в трех локтях), в возвышении над своей самой высокой ступенью – головой, местом нахождения разума. Своим пониманием человек должен выйти за ограничения разума – он должен достигнуть ступеней, находящихся выше головы

Этот подъем осуществляется при помощи рук, указывающих на действие. Подобно словам мудрецов¹⁹ о том, что посредством *цдаки*, мозг и сердце человека очищаются в тысячу раз больше, чем они могли бы того достичь без благотворительности. Возвышение над уровнем разума должно быть связано с действием. Другими словами: каждый духовный

подъем должен оказывать влияние на поступки человека²⁰.

Для этих двух вещей – мудрости и действия – человеку даны именно четыре локтя, больше чем три, соответствующие обычным меркам²¹.

7.

Как вышесказанное относится ко всему творению и к человеку, так же оно относится и к Торе (т.к. все, что происходит в мире и в человеке, берет исток из Торы).

Тора разделена на три уровня – Тора, Пророки и Писания (это является источником и причиной того, что все творение разделено на три уровня).

Посредством служения раскаяния, находящегося выше ограничений творения, евреи достигают четвертого уровня Торы, появившегося при даровании вторых скрижалей.

Более детально три уровня существуют в каждой части Торы: три уровня Торы, соответствующие творению – это простой смысл, намек и толкование, - тело Торы²². Цель в

¹⁹ Начало Тора Ор.

²⁰ Это соответствует мнению рабби Йеѓуды: чтобы человек поднял предмет из под ног и положил у изголовья – подъем самых нижних ступеней – действия – к самым высшим – изголовью.

²¹ А это, как говорит Рамбам, относится и к неевреям, т.к. каждый человек создан для труда. (*Санѓедрин 99б*).

²² Зоѓар, ч. 3 152а.

том, чтобы своими усилиями человек достиг «четырех локтей» - четвертого уровня Торы, возвышенного над телом, тайну Торы, «душу Торы». Эту ступень Торы Рамбам называет «самой значительной мудростью», посредством нее человек достигает своей цели – «описать в душе своей единство Всевышнего»²³.

Все же, четыре локтя Торы называются «четырьмя локтями *ѓалахи*» (подобно объясненному выше относительно четырех локтей, окружающих человека, когда он поднимает **руки** над головой). Человек может быть уверенным, что достиг четвертого уровня, тайн Торы, лишь тогда, когда этот, возвышенный над творением, уровень спускается и находит связь с *ѓалахой*, когда он находит выражение в действии.

Именно по причине того, что этот уровень, душа Торы, возвышен над творением – именно потому его столь важно выразить в действии *ѓалахи*.

8.

На основе вышесказанного станет понятным связь четырех локтей *ѓалахи* с Храмом.

²³ Более общим взглядом: три ступени тела Торы, голова, тело и ноги – Письменная Тора, Устная Тора и внутренняя часть Торы. Душа Торы – Б-жественность Торы.

Всевышний наполняет всю землю, и все же явно Он присутствует именно в Храме, а оттуда распространяется по всему миру. В целом Храм поделен на три части: двор, Святилище и Святая Святых. Б-жественное присутствие было во всех частях Храма, но в основном оно находилось в Святой Святых, в месте ковчега.

Ковчег считается четвертой ступенью Храма, несмотря на то, что он находился в Святой Святых, третьей ступени. Посредством него проявлялся уровень Торы, возвышенный над творением – место ковчега не поддавалось измерениям²⁴ - в этом явно проявлялось единство Всевышнего.

Вместе с тем, эта высокая ступень была связана с действием: Храм и его принадлежности были делом рук человека, и работы в Храме выполнялись кознами посредством действия. Так и служение, связанное с ковчегом: его окропляли кровью особых жертв в Йом Кипур – служение действием.

9.

Четвертый уровень появился в Торе вследствие раскаяния евреев и дарования вторых скрижалей. (Посредством усилий в изучении Торы

²⁴ *Йома 21а.*

каждый еврей может достичь этого скрытого уровня).

Раскрытие же и проявление этого уровня происходит, в основном, в последних поколениях. Полностью этот уровень будет раскрыт в Торе Машиаха, которая будет дарована посредством служения и усилий еврейского народа на протяжении изгнания.

Все же известно, что Дарование Торы произошло лишь один раз, и снова не произойдет. Все части Торы были дарованы на горе Синай, некоторые из них следует лишь проявить собственными усилиями человека.

В целом, все части Торы включены в Десять заповедей. Более детально: тайны и душа Торы спустились в мир посредством спуска Всевышнего на гору Синай²⁵. Раскрытие уровня Торы, возвышенного над творением, связано не только с **речениями** Десяти заповедей, но и с действием Всевышнего – **«И спустился** Г-сподь на гору Синай». Этот спуск - проявление высшей колесницы - является уровнем тайны в Торе.

В даровании Торы присутствуют оба аспекта – **мудрость** Торы на всех ее уровнях, включая тайны Торы и единство Всевышнего; и **действие**

(помимо того, что большинство из Десяти заповедей связаны с практическим действием) – «И спустился Г-сподь на гору Синай».

Подготовкой к этому было «А Моше (Всевышний) сказал: поднимись к Г-споду!»²⁶ - творениям следует возвыситься над своими ограничениями. Словами мудрецов²⁷: «Низшие поднимутся к высшим».

10.

На основе всего вышесказанного, можно дать ответ на вопросы первого отрывка:

В книге *Зо́ар*²⁸ сказано, что Тора была дана лишь после прихода Итро и принятия им еврейства. Приход Итро был подготовкой к дарованию Торы.

По этой причине Тора называет его именно именем Итро (и так называется вся глава. У этой субботы даже нет дополнительного названия, как например «Шаббат дарования Торы», подобно названию «Шаббат песни» (когда в Торе читают Песнь у моря) и т.п.), т.к. в этом имени заключается значение и цель дарования Торы:

²⁵ Шмот 19:20.

²⁶ Там же 24:1.

²⁷ Танхума, Ваэра 15.

²⁸ 67б.

Имя Итро включает в себя два имени: Йетер – т.к. он добавил (*йитер*) главу в Торе, и Йитро, с добавлением буквы *вав* – данное ему, когда он принял на себя исполнение заповедей.

Это выражение двух аспектов упомянутых выше – мудрости и действия, проявившихся при даровании Торы. Подготовкой к их проявлению было проявление их цельности у Итро²⁹.

11.

На основе вышесказанного станет понятным почему стих называет Итро священником Мидьяна - языческим жрецом - несмотря на то, что это неуважение к Итро.

«Священник (коэн) Мидьяна» подразумевает два значения: 1) Коэн – высокопоставленный министр; 2) Священник культа.

До принятия еврейства Итро обладал обоими титулами: 1) Он был самым высокопоставленным чиновником среди народов мира, **выполняя** и продвигая приказы царя – цельность **действия**; 2) Он был языческим священником, что показывает

на знания и **мудрость**. Сказано³⁰, что Итро знал все культы, существовавшие на свете.

Ошибка идолопоклонников вытекла из их неправильного понимания. Рамбам пишет³¹, что они считали, будто Всевышний дал силы созвездиям, чтобы управлять миром, а потому нужно воздавать им почести и служить им.

Итро был знаком со всеми культами – это означает, что ему были известны все духовные посредники во всех мирах. Его ошибка заключалась лишь в том, что он считал, будто у них есть собственные силы. На самом же деле, их нельзя считать отдельной, самостоятельной сущностью.

Стих подчеркивает, что Итро был священником Мидьяна, он был цельным в мудрости и в действии (нечистоты), и несмотря на это, он принял еврейство и превратил эту цельность в святость: он добавил главу в Торе (Йетер) – цельность **мудрости**, знание того, что «Велик Господь чем все боги», цельность единства Всевышнего, осознание того, что у посредников нет собственной силы³², что они подобны топору

²⁹ Также следует заметить, что в нашей главе идет речь об исходе Йом Кипура, дня в который были даны вторые скрижали (*Таанит 26б*). Именно затем Итро добавил главу к Торе.

³⁰ *Мехилта 18, 11.*

³¹ *Начало Законов об идолопоклонстве.*

³² К этому выводу Итро пришел из того, что египтяне были наказаны той самой карой, которой хо-

в руках дровосека. Итро – соблюдение заповедей, цельность **действия**.

Это является ответом на второй вопрос первого отрывка. Итро назван этим именем, чтобы подчеркнуть цельность мудрости и действия, являющихся основами дарования Торы.

12.

Смысл дарования Торы заключается в устранении преграды между низшими и высшими мирами. Низшие творения обрели возможность выйти из своих ограничений и подняться ввысь. Отсюда следует, что этот вид служения присутствовал и у Итро (приход которого был подготовкой к Дарованию Торы). Он также вышел из своих ограничений.

Это подразумевают слова Раши: «О чем он услышал и **пришел?**» Стих говорит о причине, по которой Итро принял еврейство – он услышал о том, что сделал Б-г для Моше и для Израиля. Раши же спрашивает, почему Итро **пришел**. О том, что случилось в Египте, Итро услышал, находясь в Мидьяне. Он мог бы остаться

тели уничтожить евреев. Будь они наказаны чем-то другим, можно было бы предположить, что и у созвездий есть сила, но Всевышний сильнее них. Когда же египтяне получают точно такое же наказание, какое готовили евреям, выясняется, что вся природа этого свойства подчинена лишь воле Всевышнего.

там и принять *гиюр* там. Зачем ему нужно было покидать границы своей страны и отправляться в безлюдную пустыню?

Раши отвечает: «Итро услышал о рассечении моря и о войне с Амалеком». Рассечение моря произошло т.к. евреи «двинулись»³³ - действие. Война с Амалеком началась из-за недостатка в мудрости, из-за того, что евреи задались вопросом, есть ли среди них Всевышний³⁴. Победа же произошла потому, что устремили глаза ввысь³⁵ – мудрость. Итро понял, что в обеих этих деталях требуется подготовка, требуется выход из ограничений.

Рассечение моря: известно, что превращение моря в сушу указывает на устранение преграды между скрытым (море) и явным (суша). Оно являлось подготовкой к дарованию Торы, когда эта преграда устранилась насовсем, и низшие обрели возможность подняться к высшим.

Война с Амалеком: Амалек символизирует холодность и равнодушие. Эта черта, в основном, противится служению не ограниченному разумом. Амалек согласен служить Всевышнему, но он не может допустить

³³ Шмот 14:15.

³⁴ Там же 17:7.

³⁵ Рош га-Шана 29а.

выход из ограничений, возвышения над разумом³⁶. Война с Амалеком заключается в том, чтобы разрушить эту преграду, выйти из ограничений.

Итро услышал об этих двух событиях – о рассечении моря и о войне с Амалеком – и это побудило его **прийти**, выйти из ограничений, покинуть уважаемый пост священника Мидьяна, отправиться в пустыню, и принять там еврейство. Это и являлось подготовкой к Дарованию Торы, к устранению преграды, к тому, что низшие поднялись к высшим.

Из бесед 10 швата и главы Итро 5724 г.

³⁶ Особенно учитывая, что Итро вышел из ограничений, и не отправляясь в пустыню – он отказался от служения идолам и потому потерял свой пост и был отделен от общества.