

СБп

«Когда распространятся источники твои наружу».

*(Ответ Машиаха на вопрос Бааль-Шем-Това  
«Когда придёт Господин?».)*

Источники – из первоисточников

(распространение источников на рус-  
ском языке)

# ***Ликутей сихот***

**(Беседы Любавического Ребе)**

*Таво*

*т. 19, беседа 1*

*Главный редактор проекта: р. Шевах Златопольский  
Перевод: р. Шевах Златопольский*

*В заслугу посланников Любавического Ребе*

## 1

После раздела о первинках в нашей главе и формулировки провозглашения о десятинах сказано: «В этот день Г-сподь, Б-г твой заповедует выполнять все законы эти и установления, и храни и выполняй их всем сердцем своим и всею душою твоею»<sup>1</sup>. Во втором комментарии к этому стиху Раши цитирует слова «и храни и выполняй их» и объясняет «Глас Небесный благословляет его: "Принес первинки ты сегодня? – Повторишь и в следующем году"».

Несмотря на то, что слова «и храни и выполняй их» приведена в повелительном наклонении, как, действительно, разъясняют другие комментаторы прямого текста Писания<sup>2</sup>, Раши **не** относит эти слова к повелению, а считает их **благословением**. Причина этого понятна из прямого текста, как объясняют комментаторы:

Стих «В этот день...» приводится после **завершения** раздела с повелениями относительно первинки и провозглашения о десятинах и даже после описания того, как в дей-

ствительности выполняли все эти повеления – как разъясняет Раши стих<sup>3</sup> «Взгляни с обители святы Твоей» - «Мы сделали так, как ты предписал нам». И также стихи, следующие **после** этого – «И будешь соблюдать и выполнять их» - говорят уже не о повелениях, а о прославлении народа Израиля: «Г-спода превознес ты ... и Г-сподь превознесет тебя»<sup>4</sup>. Поэтому слова «И будешь соблюдать и выполнять их» невозможно понять как **повеление** – ведь в таком случае стих не был бы связан ни с предыдущим, ни с последующим текстом.

Поэтому объясняет Раши, что «будешь соблюдать и выполнять их» является благословением народу Израиля за выполнения заповеди о первинках. Тогда стих связан с последующим текстом, также посвященном прославлению еврейского народа, удостоенного того, чтоб «Г-сподь превознес» его за то, что «Г-спода превознес» он<sup>5</sup>.

## 2

Таким образом становится понятной также формулировка, к кото-

<sup>1</sup> Таво, 26:16.

<sup>2</sup> Ибн Эзра, Сфорно и др.

<sup>3</sup> Таво, 26:15.

<sup>4</sup> Там же, 17, 18.

<sup>5</sup> См. *Ликутей сихот*, ч.9, с. 172.

рой прибегает Раши: «Принес ты первинки сегодня? – **Повторишь** и в следующем году». Казалось бы, следовало сказать «**принесешь** и в следующем году» или «**сделаешь** в следующем году», по аналогии со стихом «и **сделаешь** ты их». Почему же Раши пишет «**повторишь**»?

Исходя из разъясненного выше, что благословение «будешь соблюдать и выполнять их» связано с последующими стихами и подобно им, понятно, почему Раши выбирает формулировку «повторишь».

Стихи «Г-спода превознес ты ... и Г-сподь превознесет тебя...» сообщают, что Святой, благословен Он, платит мерой («превознесет тебя») за меру<sup>6</sup> («превознесешь»): за то, что ты превозносишь, награду также получаешь подобную – «Г-сподь превознесет тебя». В особенности с учетом того, что «нет в Писании "свидетеля" (аналогичного употребления) для этих слов»<sup>7</sup>. Совершенно очевидно, что «Г-сподь превознесет тебя» находится в полном соответствии с «Г-спода превознес ты».

Поэтому объясняет Раши, что «будешь соблюдать и выполнять их», похожее на «Г-спода превознес ты ... и Г-сподь превознесет тебя...», является не просто благословением, а именно будешь благословен тем, что «**повторишь** и в следующем году – **вновь** будешь делать то же дело, что и в этом году, награда по принципу мера за меру.

### 3

Но следует еще понять, почему Раши выбирает формулировку «**принесение первинок**». В соседнем разделе перед стихом «В этот день...» говорится о законах **десятины**. О законах первинок уже говорилось до этого, в разделе, предваряющем отрывок о десятинах. (Хоть слова «И также дал я»<sup>8</sup> говорят также о *труме* и первинках<sup>9</sup>, но главным образом они относятся к десятинам).

Почему же Раши говорит, что речь здесь идет о принесении **первинок**, а не о принесении десятины, хоть о десятине говорится в предшествующем разделе, а о первинках – еще раньше?

<sup>6</sup> См. *Итро*, 18:11 и комм. Раши; *Сота*, 9б; и др.

<sup>7</sup> Комментарий Раши к стиху.

<sup>8</sup> *Таво*, 26:13.

<sup>9</sup> Комментарий Раши, там.

[Есть и другие места<sup>10</sup>, где тема связана не только с предшествующим разделом, но **также** и с еще более ранним отрывком. Но нелогично полагать, в особенности на уровне простого понимания текста, что стих связан только с более ранним отрывком, **но не** с предшествующим<sup>11</sup>].

Невозможно сказать, что Раши упоминает первинки в качестве примера, поскольку они являются первой темой недельной главы, но благословение относится также и к десятинам<sup>12</sup>. Ведь формулировка благословения «принесешь и в следующем году» не подходит для десятин – их приносят не «в следующем году», а раз в три года. Отсюда понятно, что Раши считает, что благословение «будешь соблюдать и выполнять их» относится **только лишь** к первинкам.

#### 4

Но остается самая большая сложность. Во всей Торе когда говорится о награде и благословении за выполнение заповедей, сообщает Тора на все поколения, что Всевыш-

ний обещает упомянутую там награду за упомянутую там заповедь или за выполнение всех заповедей. Так сказано в нашей главе: «Г-спода превознес ты ... и Г-сподь превознесет тебя...». И далее более подробно: «И будет - если слушаешь, ... и придут к тебе все эти благословения, и настигнут тебя...»<sup>13</sup>

Но здесь Раши приводит нечто совершенно новое и необыкновенное, по выражению самого Раши, **«нет ему свидетеля во всем Писании»**. Когда еврей приносит первинки, благословляет его Глас Небесный «повторишь и в следующем году»!

На первый взгляд, с разных сторон изучения *ѓалахи*, на уровнях намека, толкования и тайны, это совсем не просто понять. Откуда вообще тут возникает речь о Гласе Небесном? Тем более, когда это относится к комментарию Раши, который говорит о себе: «Пришел я, чтоб растолковать лишь **простой смысл** Писания»<sup>14</sup>!

<sup>10</sup> См. комментарий Раши к *Экев*, 11:19.

<sup>11</sup> См. комментарий Раши к *Экев*, 11:7; 13; 12:8.

<sup>12</sup> См. *Маскиль ле-Давид*, здесь.

<sup>13</sup> *Таво*, 28:1 и далее.

<sup>14</sup> *Берешит*, 3:8.

## 5

Объяснение всему этому – в следующем.

В разделе, предшествующем нашему, сказано: «Когда завершишь отделять десятину ... на третий год». Если объяснить, что «будешь соблюдать и выполнять их» - что, по объяснению Раши, является благословением **«повторишь...»**, как разъяснялось, - относится к десятинам, получилось бы, что благословляют человека, чтоб и в следующий раз он принес все десятины первого и второго года лишь на **третий** год. Но это невозможно!

Ведь сказано **«повторишь»** - но тогда получается, что он задержит принесение всех десятин до самого последнего момента – до третьего года, когда их нужно удалить из дома. Но это противоположность благословию!

И это в дополнение к тому, что сказано в стихе «будешь соблюдать и выполнять их **всем сердцем твоим и всею душою твоею**» - то есть невозможно, чтоб человек задержался с выполнением этой заповеди на год или два!

Поэтому вынужден Раши объяснить, что благословение касается только первинков. Лишь в таком случае «повтори» может быть благословением – чтоб и на следующий год он принес первинки «от всего сердца твоего и от всей души твоей».

## 6

Но все еще непонятно: как возможно, чтобы стих «будешь соблюдать» был связан не с предшествующим отрывком, а с еще более ранним?

Получается, мы вынуждены сказать, что, хоть в целом отрывок перед словами «в этот день» относится к заявлению о десятинах, но в конце, перед самыми словами «в этот день», упомянута тема, в особенности связанная с первинками, и в продолжении следует стих с благословениями относительно первинков.

Объяснение этому в следующем. Отрывок «Когда закончишь отделять десятины» завершается словами «Земля, текущая молоком и медом». В главе *Бо*<sup>15</sup> Раши уже объяснял, что это означает: «моло-

---

<sup>15</sup> *Бо*, 13:5.

ко сочится из вымени коз, а мед сочится из фиников» - обе эти продукта не нуждаются в отделении десятины. Согласно простому смыслу, обязанность отделять десятину относится лишь к злаковым, вину и маслу<sup>16</sup>, но не к молоку и меду.

**И главное:** десятину следует приносить **от всего** «урожая зерна твоего»<sup>17</sup>, а не только от «земли пшеницы ... земли елейных маслин», содержащих в себе запасы масла, и не только от смокв, с которых сочится мед - в чем состоит смысл слов «текущая молоком и медом».

Что же касается первинков – они связаны именно с этими плодами. Обязанность первинков относится именно к финикам (мед), как отмечает Раши в начале главы<sup>18</sup>, и также «и дал нам ... землю, текущую молоком и медом» является причиной заповеди принесения первинков - чтоб показать, что мы не являемся неблагодарными<sup>19</sup>, как сказано **сразу же** в продолжение: «и теперь, вот, принес я начатки...». Первинки приносят **лишь** из этих

плодов (семи плодов, которыми славится Земля Израиля).

Весь предыдущий отрывок («В день этот») посвящен провозглашению о десятинах, и также слова «текущая молоком и медом» следуют в продолжение просьбы «и благослови...», являющейся частью провозглашения о десятинах. Но несмотря на это, поскольку последние слова, «земля, текущая молоком и медом», связаны именно с первинками, как разъяснялось, становится возможным истолковать стих «В день этот» как имеющий отношение к первинкам.

## 7

Но все еще остаются непроясненные моменты. Для их понимания следует вначале разъяснить следующее. Заповедь принесения первинков **особо подчеркивает** принцип «мера за меру». «И вывел нас из земли египетской» - из-под тяжкого труда и т.п. – к противоположности: «и дал нам ... землю, текущую молоком и медом». Поэтому подношение приносят не от всех плодов, а именно от «начатков», и из них именно «смокву, **созревшую первой**»<sup>20</sup>. Так же и со стороны

<sup>16</sup> Ръэ, 14:23.

<sup>17</sup> Там же, 22.

<sup>18</sup> Таво, 26:2; Раши к Туса, 34:26.

<sup>19</sup> Комментарий Раши к Таво, 26:3.

<sup>20</sup> Там же, 2.

Всевышнего по отношению к евреям: поскольку «Г-спода **превознес ты сегодня**», то и «Г-сподь **превознес тебя сегодня**».

Возникает вопрос. Чтоб доказать, что нет здесь неблагодарности, по принципу «мера за меру», достаточно было бы «и возьмешь от начатков ... и пойдешь **на место**, которое выберет Г-сподь, Б-г твой ... (в соответствии с мерой «и привел нас **на это место**») И вот, принес я ... И положишь перед Г-сподом, Б-гом твоим...» (в соответствии с мерой «и дал нам землю»).

Но за **добавление** «Поведал я сегодня Г-споду, Б-гу твоему», более того – «и провозгласишь», возвысив голос» - полагается также соответствующая мера, поскольку в этом состоит сущность заповеди, как разъяснялось.

Поэтому неизбежен вывод в соответствии с **простым смыслом** Писания, что было **провозглашение** и свыше, в соответствии с «и провозгласишь» хозяина первинок.

Но как это возможно? Ведь когда «слышали Глас»<sup>21</sup>, заявили евреи «Разве может какая-либо плоть

---

<sup>21</sup> Ваэтханан, 5:2.

услышать Глас Всевышнего (и остаться в живых)?! ... Приблизься ты и слушай»<sup>22</sup>. Это соответствует уровню Моше и «пророка Б-жия ... **подобного тебе**, и вложу Я слова Мои в уста его, и будет говорить с вами»<sup>23</sup>.

Поэтому мы вынуждены заключить, что «провозглашение» свыше происходило посредством **Гласа небесного**<sup>24</sup>.

## 8

«Замечательные вещи»<sup>25</sup>, содержащиеся в этом комментарии Раши.

Его объяснение, что стих «В этот день...» говорит о заповеди первинок, поскольку связан со словами «земля, текущая молоком и медом», написанным перед этим, соответствует объяснению Алтер Ребе к этому стиху.

В *Ликутей Тора*<sup>26</sup> разъясняется, что стих «В день этот» связан со слова-

---

<sup>22</sup> Там же, 23-24.

<sup>23</sup> *Шофтим*, 18:18.

<sup>24</sup> На вопрос, почему же это благословение не осуществилось в год разрушения Храма, можно сказать, что оно было отменено из-за грехов тех, на кого направлены благословения.

<sup>25</sup> Так *Шла (Швуот, 181а)* называет галахический уровень и глубинные смыслы в комментарии Раши.

ми «земля, текущая молоком и медом» предыдущего стиха. Поэтому первые буквы слов «и медом», «в день», «этот», «*Гавайе*» составляют «сочетание *Гавайе* **один**», поскольку «и», относящееся к «меду», «присоединяет его к последующему стиху».

Объяснялось ранее, в соответствии с прямым смыслом, что стих связан со всеми словами «земля, текущая молоком и медом», но<sup>27</sup> вместе с тем, **главная** связь падает на слово «мед», поскольку **обязанность** принесения первинки существует лишь в отношении связанного с «медом», но не с «молоком».

Точно также и в объяснении с точки зрения учения хасидизма в *Ликутей Тора*, что «стих связан с предшествующим разделом, завершающимся словами «**земля, текущая молоком и медом**». Связь существует со всеми четырьмя словами. Но все же, **главным образом** связь выражена со словом «и медом», где союз «и» связан с началом слов «В день этот *Гавайе*...», составляя «сочетание *Гавайе* **один**».

## 9

<sup>26</sup> *Ликутей Тора*, Таво, 41а.

<sup>27</sup> См. *Ор За-Тора*, с. 1053.

В связи со стихом «В день этот» *Ликутей Тора*<sup>28</sup> приводит еще одно объяснение: «"В день этот" относится к Рош Га-Шана. Это также соответствует объяснению Раши, что говорится здесь о первинках: первинки также относятся к обновлению<sup>29</sup>, как и Рош Га-Шана.

Более того, в отношении различия между первинками и *трумой* - несмотря на то, что и *трума* именуется «начатком»<sup>30</sup>, но отделение первинки предшествует отделению *тумы* – как объяснял перед этим Раши<sup>31</sup>, «не предварил я отделение *тумы* отделению первинки». Ребе Цемах Цедек объясняет в *Ор За-Тора*<sup>32</sup>, что *трума* соответствует Торе, о которой сказано<sup>33</sup> «*Гавайе* приобрел меня **начатком** пути Своего», а первинки соответствуют душам Израиля, о которых сказано<sup>34</sup> «Святыня Израиля для *Гавайе* **начаток** урожая Его». Как «Израиль предшествует Торе»<sup>35</sup>, так и первинки предшествуют *туме*.

<sup>28</sup> Там же.

<sup>29</sup> *Мишпатим*, 23:19; *Тиса*, 34:26; *Таво*, 26:2.

<sup>30</sup> *Шофтим*, 18:4; *Корах*, 18:12.

<sup>31</sup> *Таво*, 26:13

<sup>32</sup> *Ор За-Тора*, Таво, с. 1033 и далее, 1039 и далее.

<sup>33</sup> *Мишлей*, 8:22.

<sup>34</sup> *Йермиягу*, 2:3.

<sup>35</sup> *Тана де-вей Элиягу Раба*, гл. 14.



Как подробно разъясняет там Ребе Цемах Цедек, что аспект «первинок» в душах народа Израиля связан с сущностью души, коренящейся в сущности Всевышнего – а **на уровне сущности Всевышнего** «замысел о еврейском народе предшествовал всему»<sup>36</sup> - и даже Торе.

И таким образом проясняется связь между первинками и Рош га-Шана. Служение Рош га-Шана – принятие власти Всевышнего на уровне сущности души. Объясняется<sup>37</sup>, что принятие власти Всевышнего в течение всего года стоит ниже внутренних сил души, но в Рош га-Шана это аннулирование себя на уровне сущности души – аспекта «первинок», «начатка», как **разъяснялось**.

И также одна из главных тем Рош га-Шана – раскрытие категории Святого, благословен Он, в народе Израиля, «Ты избрал нас», как мы говорим в молитве этого дня<sup>38</sup>: **«избери нас наследием Своим»**<sup>39</sup>. Избрание это происходит на уровне «первинок» души, ее сущности. Иными словами, истинным выбор может быть, лишь когда он

не зависит ни от каких причин. Поэтому корень выбора находится на уровне, где человеческие поступки не имеют никакого значения. **«Брат Эсав Якову»**<sup>40</sup>, оба они равны (уровень «облекающий», превознесенный над порядком миров, больше связан с народами мира, как известно в связи с благословениями Эсава<sup>41</sup>), но несмотря на это, «и полюбил Я Якова». Выбор относится к корню душ, относящемуся к Сущности Всевышнего, уровню «первинок» души, с точки зрения которой, «Яков – он первенец»<sup>42</sup>, и выбор падает именно на народ Израиля<sup>43</sup>.

## 10

В свете сказанного становятся понятным также комментарий Раши к словам «В день этот Г-сподь, Б-г

<sup>40</sup> Малахи, 1:2.

<sup>41</sup> См. Тора Ор, Ваишлах; и др.

<sup>42</sup> См. Ор га-Тора, Таво.

<sup>43</sup> Сказано в Ор га-Тора, что прекращение «подсасывания» Б-жественной энергии оболочками скверны («Не вари козленка в молоке матери») происходит от уровня первинки души по принципу «прогони эту служанку с ее сыном». Это объясняет, почему этот стих читают в Рош га-Шана. Посредством пробуждения сущности души, аспекта первинки происходит «прогони эту служанку с ее сыном» - «возлюбил Я Якова, а Эсава возненавидел». Следует также отметить, что праздник Шавуот, когда Всевышний **избрал** еврейский народ, называется также «Днем **первинок**».

<sup>36</sup> Берешит Раба, гл.1, 4.

<sup>37</sup> Серия маамаров Рош га-Шана, 5704, гл.3 и далее.

<sup>38</sup> Перед трублением.

<sup>39</sup> Тегилим, 47:5.

твой, велит тебе»: «Каждый день да будут они в глазах твоих новыми, как будто именно в этот день получил ты эти повеления». И в те дни, когда заняты другими заповедями и изучением других разделов Торы, не связанных с первинками, - и тогда должно быть ощущение «как будто именно в этот день получил ты эти повеления» - «установления эти и правопорядки», что, согласно **разъяснению Раши**, относится к заповеди о первинках.

На первый взгляд, непонятно: почему так важно помнить **из всей** Торы и заповедей «**каждый день**» именно заповедь о первинках, еще и так, чтоб она была «новой» - а не «как новая», как отмечает Раши в другом месте<sup>44</sup> в отношении Торы и заповедей?

На основании разъясненного становится понятным: во всех делах евреев, в том числе и в служении, связанном с частными силами, должно чувствоваться аннулирование себя и принятие власти Всевышнего на уровне сущности души. Это подобно принятию ига небес в Рош га-Шана, происходящему от уровня «первинок» в душе, ко-

торым следует запастись так, чтоб хватило на весь год. Так же и «каждый день» - во всех «повседневных делах», которыми занимается еврей, он должен совершенно отчетливо ощущать «свежесть» заповеди о первинках, аннулирование себя на уровне сущности души.

Так объясняет Ребе Цемах Цедек слова *Мидраша Танхума*<sup>45</sup>, что молитвы установлены вместо принесения первинки. Молитва объединяет душу внизу с ее корнем и источником. Поэтому молитва должна предшествовать изучению Торы. Ведь для того, чтобы изучение Торы велось должным образом, перед этим должно быть пробуждение корня души посредством служения молитвой<sup>46</sup>.

## 11

Еще одна тема из комментария Раши проясняется из приведенного разъяснения темы первинки с точки зрения хасидизма. Речь идет о благословении. Как правило, благословение является **обещанием** в отношении чего-то, что не зависит от выбора человека. В отношении

<sup>45</sup> *Танхума, Таво.*

<sup>46</sup> Поэтому первинки (молитва) предшествуют десятина (Торе).

<sup>44</sup> *Ваэтханан, 6:6.*

Торы и заповедей, о чем сказано «и **выбери жизнь**»<sup>47</sup> и «все»<sup>48</sup> в руках небес, кроме страха перед небесами», вроде бы, обещание неуместно. Как же тогда говорится, что «Глас Небесный благословляет его ... Повторишь и в следующем году»?!

На основании приведенного разъяснения, что первинки связаны с сущностью души, это становится понятным. Поскольку благословение связано с пробуждением сущности души, тут не только нет противоречия с выбором человека, а наоборот – именно от сущности души происходит «и **выбери жизнь**»<sup>49</sup>.

И на уровне простого смысла это становится понятно. Смысл принесения первинки – выражение благодарности Всевышнему: «не быть неблагодарным», по формулировке Раши<sup>50</sup>. Поскольку человек, **по природе своей**, не является неблагодарным, конечно же, он захочет принести первинки.

## 12

Как сказано, аннулирование со стороны сущности души следует связать также с частными силами еврея. И это также выражается в принесении первинки. Первинки приносят из материальных плодов – именно из отборных и самых вкусных (поэтому не приносят из горных фиников и т.п.<sup>51</sup>)

Кроме того, первинки **этих** плодов не сжигаются на жертвеннике, а **съедаются** коэнами<sup>52</sup> - «и возрадуешься»<sup>53</sup>. Иными словами, уровень «первинки», корень и источник души, связывают с материальным вкушением – превращением в кровь и плоть человека - посредством **радости**.

Поскольку Святой, благословен Он, дает награду по принципу «мера за меру», как разъяснялось. Поэтому за выполнение заповеди принесения первинки удостоивается еврей благословения «**Повторишь** и в следующем году»: вырастут у него «из начатков» - вкусные и отборные фрукты, и осуществится для него «и будешь радоваться всему

<sup>47</sup> Ницавим, 30:19.

<sup>48</sup> Брахот, 33б.

<sup>49</sup> Ликутей сихот, ч.7.

<sup>50</sup> Таво, 26:3.

<sup>51</sup> Бикурим, гл.1, мишна 3; Рамбам, Законы о первинках, 2:3.

<sup>52</sup> Корах, 18:13.

<sup>53</sup> Рамбам, там же, 3:6.

благу, что дал тебе Г-сподь, Б-г твой, и дому твоему»<sup>54</sup>.

И так же в отношении служения Рош га-Шана, которое тоже является категорией первинков. Когда еврей пробуждает в себе аннулирование и принятие власти Всевышнего («ига небес») на уровне сущности его души, Святой, благословен Он, дает ему хорошую запись и подпись на добрый и сладкий год и во всех его духовных, и во всех его материальных делах – ему и всем его домашним, во всем, в чем он нуждается – во всем, что касается его потомства, здоровья и достатка – чтоб было все в изобилии!

*Из беседы в шабат Таво, 5728 г.*

---

<sup>54</sup> Таво, 26:11.