

СБп

«Когда распространятся источники твои наружу».

*(Ответ Машиаха на вопрос Бааль-Шем-Това  
«Когда придёт Господин?».)*

Источники – из первоисточников

(распространение источников на рус-  
ском языке)

# ***Ликутей сихот***

**(Беседы Любавического Ребе)**

*Таво*

*т. 19, беседа 1*

*Главный редактор проекта: р. Шевах Златопольский  
Перевод: р. Шевах Златопольский*

*В заслугу посланников Любавического Ребе*

## 1

После раздела о первинках в нашей главе и формулировки провозглашения о десятинах сказано: «В этот день Г-сподь, Б-г твой заповедует выполнять все законы эти и установления, и храни и выполняй их всем сердцем своим и всею душою твоею»<sup>1</sup>. Во втором комментарии к этому стиху Раши цитирует слова «и храни и выполняй их» и объясняет «Глас Небесный благословляет его: "Принес первинки ты сегодня? – Повторишь и в следующем году"».

Несмотря на то, что слова «и храни и выполняй их» приведена в повелительном наклонении, как, действительно, разъясняют другие комментаторы прямого текста Писания<sup>2</sup>, Раши **не** относит эти слова к повелению, а считает их **благословением**. Причина этого понятна из прямого текста, как объясняют комментаторы:

Стих «В этот день...» приводится после **завершения** раздела с повелениями относительно первинки и провозглашения о десятинах и даже после описания того, как в дей-

ствительности выполняли все эти повеления – как разъясняет Раши стих<sup>3</sup> «Взгляни с обители святы Твоей» - «Мы сделали так, как ты предписал нам». И также стихи, следующие **после** этого – «И будешь соблюдать и выполнять их» - говорят уже не о повелениях, а о прославлении народа Израиля: «Г-спода превознес ты ... и Г-сподь превознесет тебя»<sup>4</sup>. Поэтому слова «И будешь соблюдать и выполнять их» невозможно понять как **повеление** – ведь в таком случае стих не был бы связан ни с предыдущим, ни с последующим текстом.

Поэтому объясняет Раши, что «будешь соблюдать и выполнять их» является благословением народу Израиля за выполнения заповеди о первинках. Тогда стих связан с последующим текстом, также посвященном прославлению еврейского народа, удостоенного того, чтоб «Г-сподь превознес» его за то, что «Г-спода превознес» он<sup>5</sup>.

## 2

Таким образом становится понятной также формулировка, к кото-

<sup>1</sup> Таво, 26:16.

<sup>2</sup> Ибн Эзра, Сфорно и др.

<sup>3</sup> Таво, 26:15.

<sup>4</sup> Там же, 17, 18.

<sup>5</sup> См. *Ликутей сихот*, ч.9, с. 172.

рой прибегает Раши: «Принес ты первинки сегодня? – **Повторишь** и в следующем году». Казалось бы, следовало сказать «**принесешь** и в следующем году» или «**сделаешь** в следующем году», по аналогии со стихом «и **сделаешь** ты их». Почему же Раши пишет «**повторишь**»?

Исходя из разъясненного выше, что благословение «будешь соблюдать и выполнять их» связано с последующими стихами и подобно им, понятно, почему Раши выбирает формулировку «повторишь».

Стихи «Г-спода превознес ты ... и Г-сподь превознесет тебя...» сообщают, что Святой, благословен Он, платит мерой («превознесет тебя») за меру<sup>6</sup> («превознесешь»): за то, что ты превозносишь, награду также получаешь подобную – «Г-сподь превознесет тебя». В особенности с учетом того, что «нет в Писании "свидетеля" (аналогичного употребления) для этих слов»<sup>7</sup>. Совершенно очевидно, что «Г-сподь превознесет тебя» находится в полном соответствии с «Г-спода превознес ты».

Поэтому объясняет Раши, что «будешь соблюдать и выполнять их», похожее на «Г-спода превознес ты ... и Г-сподь превознесет тебя...», является не просто благословением, а именно будешь благословен тем, что «**повторишь** и в следующем году – **вновь** будешь делать то же дело, что и в этом году, награда по принципу мера за меру.

### 3

Но следует еще понять, почему Раши выбирает формулировку «**принесение первинок**». В соседнем разделе перед стихом «В этот день...» говорится о законах **десятины**. О законах первинок уже говорилось до этого, в разделе, предваряющем отрывок о десятинах. (Хоть слова «И также дал я»<sup>8</sup> говорят также о *труме* и первинках<sup>9</sup>, но главным образом они относятся к десятинам).

Почему же Раши говорит, что речь здесь идет о принесении **первинок**, а не о принесении десятины, хоть о десятине говорится в предшествующем разделе, а о первинках – еще раньше?

<sup>6</sup> См. *Итро*, 18:11 и комм. Раши; *Сота*, 9б; и др.

<sup>7</sup> Комментарий Раши к стиху.

<sup>8</sup> *Таво*, 26:13.

<sup>9</sup> Комментарий Раши, там.

[Есть и другие места<sup>10</sup>, где тема связана не только с предшествующим разделом, но **также** и с еще более ранним отрывком. Но нелогично полагать, в особенности на уровне простого понимания текста, что стих связан только с более ранним отрывком, **но не** с предшествующим<sup>11</sup>].

Невозможно сказать, что Раши упоминает первинки в качестве примера, поскольку они являются первой темой недельной главы, но благословение относится также и к десятинам<sup>12</sup>. Ведь формулировка благословения «принесешь и в следующем году» не подходит для десятин – их приносят не «в следующем году», а раз в три года. Отсюда понятно, что Раши считает, что благословение «будешь соблюдать и выполнять их» относится **только лишь** к первинкам.

#### 4

Но остается самая большая сложность. Во всей Торе когда говорится о награде и благословении за выполнение заповедей, сообщает Тора на все поколения, что Всевыш-

ний обещает упомянутую там награду за упомянутую там заповедь или за выполнение всех заповедей. Так сказано в нашей главе: «Г-спода превознес ты ... и Г-сподь превознесет тебя...». И далее более подробно: «И будет - если слушаешь, ... и придут к тебе все эти благословения, и настигнут тебя...»<sup>13</sup>

Но здесь Раши приводит нечто совершенно новое и необыкновенное, по выражению самого Раши, **«нет ему свидетеля во всем Писании»**. Когда еврей приносит первинки, благословляет его Глас Небесный «повторишь и в следующем году»!

На первый взгляд, с разных сторон изучения *ѓалахи*, на уровнях намека, толкования и тайны, это совсем не просто понять. Откуда вообще тут возникает речь о Гласе Небесном? Тем более, когда это относится к комментарию Раши, который говорит о себе: «Пришел я, чтоб растолковать лишь **простой смысл** Писания»<sup>14</sup>!

<sup>10</sup> См. комментарий Раши к *Экев*, 11:19.

<sup>11</sup> См. комментарий Раши к *Экев*, 11:7; 13; 12:8.

<sup>12</sup> См. *Маскиль ле-Давид*, здесь.

<sup>13</sup> *Таво*, 28:1 и далее.

<sup>14</sup> *Берешит*, 3:8.

## 5

Объяснение всему этому – в следующем.

В разделе, предшествующем нашему, сказано: «Когда завершишь отделять десятину ... на третий год». Если объяснить, что «будешь соблюдать и выполнять их» - что, по объяснению Раши, является благословением **«повторишь...»**, как разъяснялось, - относится к десятинам, получилось бы, что благословляют человека, чтоб и в следующий раз он принес все десятины первого и второго года лишь на **третий** год. Но это невозможно!

Ведь сказано **«повторишь»** - но тогда получается, что он задержит принесение всех десятин до самого последнего момента – до третьего года, когда их нужно удалить из дома. Но это противоположность благословию!

И это в дополнение к тому, что сказано в стихе «будешь соблюдать и выполнять их **всем сердцем твоим и всею душою твоею**» - то есть невозможно, чтоб человек задержался с выполнением этой заповеди на год или два!

Поэтому вынужден Раши объяснить, что благословение касается только первинков. Лишь в таком случае «повтори» может быть благословением – чтоб и на следующий год он принес первинки «от всего сердца твоего и от всей души твоей».

## 6

Но все еще непонятно: как возможно, чтобы стих «будешь соблюдать» был связан не с предшествующим отрывком, а с еще более ранним?

Получается, мы вынуждены сказать, что, хоть в целом отрывок перед словами «в этот день» относится к заявлению о десятинах, но в конце, перед самыми словами «в этот день», упомянута тема, в особенности связанная с первинками, и в продолжении следует стих с благословениями относительно первинков.

Объяснение этому в следующем. Отрывок «Когда закончишь отделять десятины» завершается словами «Земля, текущая молоком и медом». В главе *Бо*<sup>15</sup> Раши уже объяснял, что это означает: «моло-

---

<sup>15</sup> *Бо*, 13:5.

ко сочится из вымени коз, а мед сочится из фиников» - обе эти продукта не нуждаются в отделении десятины. Согласно простому смыслу, обязанность отделять десятину относится лишь к злаковым, вину и маслу<sup>16</sup>, но не к молоку и меду.

**И главное:** десятину следует приносить **от всего** «урожая зерна твоего»<sup>17</sup>, а не только от «земли пшеницы ... земли елейных маслин», содержащих в себе запасы масла, и не только от смокв, с которых сочится мед - в чем состоит смысл слов «текущая молоком и медом».

Что же касается первинков – они связаны именно с этими плодами. Обязанность первинков относится именно к финикам (мед), как отмечает Раши в начале главы<sup>18</sup>, и также «и дал нам ... землю, текущую молоком и медом» является причиной заповеди принесения первинков - чтоб показать, что мы не являемся неблагодарными<sup>19</sup>, как сказано **сразу же** в продолжение: «и теперь, вот, принес я начатки...». Первинки приносят **лишь** из этих

плодов (семи плодов, которыми славится Земля Израиля).

Весь предыдущий отрывок («В день этот») посвящен провозглашению о десятинах, и также слова «текущая молоком и медом» следуют в продолжение просьбы «и благослови...», являющейся частью провозглашения о десятинах. Но несмотря на это, поскольку последние слова, «земля, текущая молоком и медом», связаны именно с первинками, как разъяснялось, становится возможным истолковать стих «В день этот» как имеющий отношение к первинкам.

## 7

Но все еще остаются непроясненные моменты. Для их понимания следует вначале разъяснить следующее. Заповедь принесения первинков **особо подчеркивает** принцип «мера за меру». «И вывел нас из земли египетской» - из-под тяжкого труда и т.п. – к противоположности: «и дал нам ... землю, текущую молоком и медом». Поэтому подношение приносят не от всех плодов, а именно от «начатков», и из них именно «смокву, **созревшую первой**»<sup>20</sup>. Так же и со стороны

<sup>16</sup> Ръэ, 14:23.

<sup>17</sup> Там же, 22.

<sup>18</sup> Таво, 26:2; Раши к Туса, 34:26.

<sup>19</sup> Комментарий Раши к Таво, 26:3.

<sup>20</sup> Там же, 2.

Всевышнего по отношению к евреям: поскольку «Г-спода **превознес ты сегодня**», то и «Г-сподь **превознес тебя сегодня**».

Возникает вопрос. Чтоб доказать, что нет здесь неблагодарности, по принципу «мера за меру», достаточно было бы «и возьмешь от начатков ... и пойдешь **на место**, которое выберет Г-сподь, Б-г твой ... (в соответствии с мерой «и привел нас **на это место**») И вот, принес я ... И положишь перед Г-сподом, Б-гом твоим...» (в соответствии с мерой «и дал нам землю»).

Но за **добавление** «Поведал я сегодня Г-споду, Б-гу твоему», более того – «и провозгласишь», возвысив голос» - полагается также соответствующая мера, поскольку в этом состоит сущность заповеди, как разъяснялось.

Поэтому неизбежен вывод в соответствии с **простым смыслом** Писания, что было **провозглашение** и свыше, в соответствии с «и провозгласишь» хозяина первинок.

Но как это возможно? Ведь когда «слышали Глас»<sup>21</sup>, заявили евреи «Разве может какая-либо плоть

---

<sup>21</sup> Ваэтханан, 5:2.

услышать Глас Всевышнего (и остаться в живых)?! ... Приблизься ты и слушай»<sup>22</sup>. Это соответствует уровню Моше и «пророка Б-жия ... **подобного тебе**, и вложу Я слова Мои в уста его, и будет говорить с вами»<sup>23</sup>.

Поэтому мы вынуждены заключить, что «провозглашение» свыше происходило посредством **Гласа небесного**<sup>24</sup>.

## 8

«Замечательные вещи»<sup>25</sup>, содержащиеся в этом комментарии Раши.

Его объяснение, что стих «В этот день...» говорит о заповеди первинок, поскольку связан со словами «земля, текущая молоком и медом», написанным перед этим, соответствует объяснению Алтер Ребе к этому стиху.

В *Ликутей Тора*<sup>26</sup> разъясняется, что стих «В день этот» связан со слова-

---

<sup>22</sup> Там же, 23-24.

<sup>23</sup> *Шофтим*, 18:18.

<sup>24</sup> На вопрос, почему же это благословение не осуществилось в год разрушения Храма, можно сказать, что оно было отменено из-за грехов тех, на кого направлены благословения.

<sup>25</sup> Так *Шла (Швуот, 181а)* называет галахический уровень и глубинные смыслы в комментарии Раши.

ми «земля, текущая молоком и медом» предыдущего стиха. Поэтому первые буквы слов «и медом», «в день», «этот», «*Гавайе*» составляют «сочетание *Гавайе* **один**», поскольку «и», относящееся к «меду», «присоединяет его к последующему стиху».

Объяснялось ранее, в соответствии с прямым смыслом, что стих связан со всеми словами «земля, текущая молоком и медом», но<sup>27</sup> вместе с тем, **главная** связь падает на слово «мед», поскольку **обязанность** принесения первинки существует лишь в отношении связанного с «медом», но не с «молоком».

Точно также и в объяснении с точки зрения учения хасидизма в *Ликутей Тора*, что «стих связан с предшествующим разделом, завершающимся словами «**земля, текущая молоком и медом**». Связь существует со всеми четырьмя словами. Но все же, **главным образом** связь выражена со словом «и медом», где союз «и» связан с началом слов «В день этот *Гавайе...*», составляя «сочетание *Гавайе* **один**».

## 9

<sup>26</sup> *Ликутей Тора*, Таво, 41а.

<sup>27</sup> См. *Ор За-Тора*, с. 1053.

В связи со стихом «В день этот» *Ликутей Тора*<sup>28</sup> приводит еще одно объяснение: «"В день этот" относится к Рош Га-Шана. Это также соответствует объяснению Раши, что говорится здесь о первинках: первинки также относятся к обновлению<sup>29</sup>, как и Рош Га-Шана.

Более того, в отношении различия между первинками и *трумой* - несмотря на то, что и *трума* именуется «начатком»<sup>30</sup>, но отделение первинки предшествует отделению *тумы* – как объяснял перед этим Раши<sup>31</sup>, «не предварил я отделение *тумы* отделению первинки». Ребе Цемах Цедек объясняет в *Ор За-Тора*<sup>32</sup>, что *трума* соответствует Торе, о которой сказано<sup>33</sup> «*Гавайе* приобрел меня **начатком** пути Своего», а первинки соответствуют душам Израиля, о которых сказано<sup>34</sup> «Святыня Израиля для *Гавайе* **начаток** урожая Его». Как «Израиль предшествует Торе»<sup>35</sup>, так и первинки предшествуют *туме*.

<sup>28</sup> Там же.

<sup>29</sup> *Мишпатим*, 23:19; *Тиса*, 34:26; *Таво*, 26:2.

<sup>30</sup> *Шофтим*, 18:4; *Корах*, 18:12.

<sup>31</sup> *Таво*, 26:13

<sup>32</sup> *Ор За-Тора*, Таво, с. 1033 и далее, 1039 и далее.

<sup>33</sup> *Мишлей*, 8:22.

<sup>34</sup> *Йермиягу*, 2:3.

<sup>35</sup> *Тана де-вей Элиягу Раба*, гл. 14.

Как подробно разъясняет там Ребе Цемах Цедек, что аспект «первинок» в душах народа Израиля связан с сущностью души, коренящейся в сущности Всевышнего – а **на уровне сущности Всевышнего** «замысел о еврейском народе предшествовал всему»<sup>36</sup> - и даже Торе.

И таким образом проясняется связь между первинками и Рош га-Шана. Служение Рош га-Шана – принятие власти Всевышнего на уровне сущности души. Объясняется<sup>37</sup>, что принятие власти Всевышнего в течение всего года стоит ниже внутренних сил души, но в Рош га-Шана это аннулирование себя на уровне сущности души – аспекта «первинок», «начатка», как **разъяснялось**.

И также одна из главных тем Рош га-Шана – раскрытие категории Святого, благословен Он, в народе Израиля, «Ты избрал нас», как мы говорим в молитве этого дня<sup>38</sup>: **«избери нас наследием Своим»**<sup>39</sup>. Избрание это происходит на уровне «первинок» души, ее сущности. Иными словами, истинным выбор может быть, лишь когда он

<sup>36</sup> *Берешит Раба*, гл.1, 4.

<sup>37</sup> Серия маамаров *Рош га-Шана*, 5704, гл.3 и далее.

<sup>38</sup> Перед трублением.

<sup>39</sup> *Тегилим*, 47:5.

не зависит ни от каких причин. Поэтому корень выбора находится на уровне, где человеческие поступки не имеют никакого значения. «**Брат Эсав Якову**»<sup>40</sup>, оба они равны (уровень «облекающий», превознесенный над порядком миров, больше связан с народами мира, как известно в связи с благословениями Эсава<sup>41</sup>), но несмотря на это, «и полюбил Я Якова». Выбор относится к корню душ, относящемуся к Сущности Всевышнего, уровню «первинок» души, с точки зрения которой, «Яков – он первенец»<sup>42</sup>, и выбор падает именно на народ Израиля<sup>43</sup>.

## 10

В свете сказанного становятся понятным также комментарий Раши к словам «В день этот Г-сподь, Б-г

<sup>40</sup> *Малахи*, 1:2.

<sup>41</sup> См. *Тора Ор*, *Ваишлах*; и др.

<sup>42</sup> См. *Ор га-Тора*, *Таво*.

<sup>43</sup> Сказано в *Ор га-Тора*, что прекращение «подсывания» Б-жественной энергии оболочками скверны («Не вари козленка в молоке матери») происходит от уровня первинки души по принципу «прогони эту служанку с ее сыном». Это объясняет, почему этот стих читают в Рош га-Шана. Посредством пробуждения сущности души, аспекта первинки происходит «прогони эту служанку с ее сыном» - «возлюбил Я Якова, а Эсава возненавидел». Следует также отметить, что праздник Шавуот, когда Всевышний **избрал** еврейский народ, называется также «Днем **первинок**».

твой, велит тебе»: «Каждый день да будут они в глазах твоих новыми, как будто именно в этот день получил ты эти повеления». И в те дни, когда заняты другими заповедями и изучением других разделов Торы, не связанных с первинками, - и тогда должно быть ощущение «как будто именно в этот день получил ты эти повеления» - «установления эти и правопорядки», что, согласно **разъяснению Раши**, относится к заповеди о первинках.

На первый взгляд, непонятно: почему так важно помнить **из всей** Торы и заповедей «**каждый день**» именно заповедь о первинках, еще и так, чтоб она была «новой» - а не «как новая», как отмечает Раши в другом месте<sup>44</sup> в отношении Торы и заповедей?

На основании разъясненного становится понятным: во всех делах евреев, в том числе и в служении, связанном с частными силами, должно чувствоваться аннулирование себя и принятие власти Всевышнего на уровне сущности души. Это подобно принятию ига небес в Рош га-Шана, происходящему от уровня «первинок» в душе, ко-

торым следует запастись так, чтоб хватило на весь год. Так же и «каждый день» - во всех «повседневных делах», которыми занимается еврей, он должен совершенно отчетливо ощущать «свежесть» заповеди о первинках, аннулирование себя на уровне сущности души.

Так объясняет Ребе Цемах Цедек слова *Мидраша Танхума*<sup>45</sup>, что молитвы установлены вместо принесения первинки. Молитва объединяет душу внизу с ее корнем и источником. Поэтому молитва должна предшествовать изучению Торы. Ведь для того, чтобы изучение Торы велось должным образом, перед этим должно быть пробуждение корня души посредством служения молитвой<sup>46</sup>.

## 11

Еще одна тема из комментария Раши проясняется из приведенного разъяснения темы первинки с точки зрения хасидизма. Речь идет о благословении. Как правило, благословение является **обещанием** в отношении чего-то, что не зависит от выбора человека. В отношении

<sup>45</sup> *Танхума, Таво.*

<sup>46</sup> Поэтому первинки (молитва) предшествуют десятина (Торе).

<sup>44</sup> *Ваэтханан, 6:6.*

Торы и заповедей, о чем сказано «и **выбери жизнь**»<sup>47</sup> и «все»<sup>48</sup> в руках небес, кроме страха перед небесами», вроде бы, обещание неуместно. Как же тогда говорится, что «Глас Небесный благословляет его ... Повторишь и в следующем году»?!

На основании приведенного разъяснения, что первинки связаны с сущностью души, это становится понятным. Поскольку благословение связано с пробуждением сущности души, тут не только нет противоречия с выбором человека, а наоборот – именно от сущности души происходит «и **выбери жизнь**»<sup>49</sup>.

И на уровне простого смысла это становится понятно. Смысл принесения первинки – выражение благодарности Всевышнему: «не быть неблагодарным», по формулировке Раши<sup>50</sup>. Поскольку человек, **по природе своей**, не является неблагодарным, конечно же, он захочет принести первинки.

## 12

Как сказано, аннулирование со стороны сущности души следует связать также с частными силами еврея. И это также выражается в принесении первинки. Первинки приносят из материальных плодов – именно из отборных и самых вкусных (поэтому не приносят из горных фиников и т.п.<sup>51</sup>)

Кроме того, первинки **этих** плодов не сжигаются на жертвеннике, а **съедаются** коэнами<sup>52</sup> - «и возрадуешься»<sup>53</sup>. Иными словами, уровень «первинки», корень и источник души, связывают с материальным вкушением – превращением в кровь и плоть человека - посредством **радости**.

Поскольку Святой, благословен Он, дает награду по принципу «мера за меру», как разъяснялось. Поэтому за выполнение заповеди принесения первинки удостоивается еврей благословения «**Повторишь** и в следующем году»: вырастут у него «из начатков» - вкусные и отборные фрукты, и осуществится для него «и будешь радоваться всему

<sup>47</sup> Ницавим, 30:19.

<sup>48</sup> Брахот, 33б.

<sup>49</sup> Ликутей сихот, ч.7.

<sup>50</sup> Таво, 26:3.

<sup>51</sup> Бикурим, гл.1, мишна 3; Рамбам, Законы о первинках, 2:3.

<sup>52</sup> Корах, 18:13.

<sup>53</sup> Рамбам, там же, 3:6.

благу, что дал тебе Г-сподь, Б-г твой, и дому твоему»<sup>54</sup>.

И так же в отношении служения Рош га-Шана, которое тоже является категорией первинок. Когда еврей пробуждает в себе аннулирование и принятие власти Всевышнего («ига небес») на уровне сущности его души, Святой, благословен Он, дает ему хорошую запись и подпись на добрый и сладкий год и во всех его духовных, и во всех его материальных делах – ему и всем его домашним, во всем, в чем он нуждается – во всем, что касается его потомства, здоровья и достатка – чтоб было все в изобилии!

*Из беседы в шабат Таво, 5728 г.*

---

<sup>54</sup> Таво, 26:11.