

СБп

«Когда распространятся источники твои наружу»

*Ответ Машиаха на вопрос Баал Шем Това
«Когда придет господин?»*

Источники – из первоисточников

(распространение источников на
русском языке)

Ликутей сихот

(Беседы Любавического Ребе)

Ваелэх

т. 19, беседа 1

Главный редактор проекта: р. Шевах Златопольский

Перевод: р. Дан Златопольский

В заслугу посланников Любавического Ребе

1.

Ницавим и Ваелэх – одна глава

Про недельные главы *Ницавим* и *Ваелэх* рав Саадья Гаон пишет¹: «Одна из них (из пятидесяти трёх недельных глав) разделяется на две и читается в течение двух шабатов, если есть в этом надобность. Это глава *Ницавим*, разделяющаяся на словах *Ваелэх* Моше».

Про другие соединенные главы он пишет такими словами: «Восемь из них иногда соединяются по две, и читаются в течение четырех шабатов». Отсюда следует, что главы *Ницавим-Ваелэх* являются не двумя соединенными главами, а одной главой², которая иногда делится на две. В отличие от нее, другие соединенные главы являются раздельными главами, которые иногда соединяются.

[Это также можно заключить из признака, указывающего на обстоятельства, при которых глава *Ницавим-Ваелэх* делится на две. Признак приведен в *Шульхан Арухе*³: «*Пат-баг га-Мелех*». Когда *мелех* (царь) – Рош га-Шана, когда евреи принимают царскую власть Всевышнего, – выпадает на *БаГ*, аббревиатура дней недели – понедельник и вторник, то главу

Ницавим-Ваелэх разделяют – *пат*, от слова *патот* – «раздробил его на крохи»⁴].

Поскольку каждая глава имеет свою основную суть (которой она отличается от других), понятно что суть глав *Ницавим* и *Ваелэх* одна, т.к. они являются одной главой. Речь идет не о какой-либо общей, схожей черте – схожая черта присутствует, когда две главы объединяются в одну. Здесь же речь идет об основной сути. В главах *Ницавим* и *Ваелэх* она одинакова.

Вместе с тем, главы иногда читаются раздельно. Отсюда следует, что их суть может выражаться в различных формах. Глава *Ваелэх* следует после главы *Ницавим*, поэтому суть, выраженная в ней, стоит на более высоком уровне, чем в главе *Ницавим*⁵ (особенно учитывая, что когда главы разделены, ее читают в отдельный шабат)⁶.

2.

Сходство *Ницавим-Ваелэх* с Рош га-Шана и Йом Кипуром

Главу *Ницавим* всегда читают перед Рош га-Шана. Главу *Ваелэх*, в случае ее отделения от *Ницавим*, читают перед Йом

¹ В сидуре «*Криат га-Тора*»

² Поэтому считается, что количество глав *Торы* – 53. Если же считать *Ницавим* и *Ваелэх* раздельно получается 54.

³ *Орах Хаим* 428:4

⁴ *Ваикра* 2:6

⁵ Основываясь на правиле «Поднимаются в святости, но не спускаются»

⁶ Даже когда они читаются в один шабат, у главы *Ваелэх* есть преимущество, т.к. в святости всегда идут вверх. Но когда *Ваелэх* читается в отдельный шабат у неё есть **несравнимое** превосходство, особенно учитывая, что она читается после наступления **нового** года, когда спускается новый духовный свет, которого не было с сотворения мира.

Кипуром – отсюда следует что у Ваелэх есть связь с Йом Кипуром⁷.

Можно сказать, что две вышеуказанные вещи относительно Ницавим Ваелэх (одинаковая суть и превосходство Ваелэх над Ницавим), есть и во взаимоотношении Рош га-Шана и Йом Кипура:

Рош га-Шана и Йом Кипур составляют единое целое – настолько, что Йом Кипур иногда называется Рош га-Шана⁸. С другой стороны, у Йом Кипура есть преимущество по сравнению с Рош га-Шана – «В Рош га-Шана будет записан приговор, а в день поста Кипур поставлена печать»⁹. В Йом Кипур окончательно завершается то, что началось в Рош га-Шана.

[Это выражено и в галахе: Йом Кипур является новым годом для юбилейных лет, когда рабы выходили на свободу. «С Рош га-Шана до Йом Кипура не выпускали на свободу своих рабов, но и не давали им рабскую работу ... с наступлением Йом Кипура рабов распускали по домам»¹⁰.

Здесь мы видим эти два аспекта: выход рабов на свободу является общим действием для Рош га-Шана и Йом Кипура. Вместе с тем, он разделен на два этапа: начало освобождения происходит

в Рош га-Шана (прекращение порабощения), а окончательное освобождение – **основной этап** - в Йом Кипур].

3.

Единство в Рош га-Шана, Ницавим и Ваелэх

Алтер Ребе объясняет связь между Рош га-Шана и главой *Ницавим*¹¹: в Рош га-Шана евреи принимают царство Всевышнего¹². Каким образом это происходит? «И стал Он в Йешуруне Царем – при собрании глав народа»¹³, царская власть Всевышнего принимается единством евреев. В этом также заключается суть главы *Ницавим* - «Все вы предстоите (*ницавим*) сегодня пред Г-сподом, Б-гом вашим: главы ваших колен, ваши старейшины и ваши смотрители, все мужи Исраэля; Ваши дети, ваши жены, и твой пришелец, который среди твоего стана, от твоего дровосека до твоего водочерпия»¹⁴. Несмотря на ваши различия, вы все предстоите перед Б-гом вашим в единстве.

Единство евреев является также основной сутью главы *Ваелэх*. Глава начинается со слов «И пошел Моше и говорил эти речи всему Израилю»¹⁵. Слова 'всему Израилю'¹⁶ подчеркивают, что Моше

⁷ Основываясь на объяснении, понятно почему разделили именно Ницавим и Ваелэх, а не Матот и Масэй, несмотря на то, что Матот и Масэй длиннее.

⁸ Йехезкель 40:1

⁹ Молитва Унтане Токэф

¹⁰ Рамбам. Мишне Тора, Законы о субботах и юбилейном годе, 10:14

¹¹ Ликутей Тора, начало главы Ницавим

¹² Рош га-Шана 16а

¹³ Дварим 33:5

¹⁴ Там же 29:9-10

¹⁵ Там же 31:1

¹⁶ Здесь не имеется ввиду буквально весь народ, как в главе Ницавим и как в заповеди гакгель, т.к. здесь не включены дети.

обращался ко всем евреям в равной степени. Единство подчеркнута и в конце главы – «И говорил Моше в слух **всему** собранию Израиля слова песни этой, до конца»¹⁷.

4.

Единство в заповедях главы *Ваелэх*

Заповеди главы *Ваелэх* – заповедь *ѓакѓэль*, собрание всего народа в Храме раз в семь лет и чтение Торы царём перед ними и заповедь написания каждым евреем свитка Торы – также подчеркивают единство.

Заповедь *ѓакѓэль* относится ко всем евреям в равной степени: «Собери народ - мужчин и женщин, и малых детей¹⁸, и твоего пришельца...»¹⁹. Такой степени единства нет ни в одной другой заповеди. Она называется *ѓакѓэль* – собранием, т.к. отдельные личности не просто собираются вместе, а становятся **единым** собранием.

На основании этого понятно, почему при исполнении заповеди *ѓакѓэль* Тору читает именно царь²⁰. Ведь, как правило, обучать евреев Торе возложено на *Санѓедрин*, почему же Тору читает не глава *Санѓедрина* или суда?

Объяснение таково: в Торе есть два аспекта:

- **Изучение** Торы, связанное с разумом. В этом есть различия между 'главами колен' и 'водочерпиями'.
- **Чтение** Торы. Оно не связано с разумом и пониманием, а потому относится ко всем евреям в равной степени.

При *ѓакѓэль* все евреи становятся одним целым, поэтому в данном случае важен аспект Торы, относящийся ко всем в равной степени – ее чтение²¹. Слушать это чтение следует «как в день дарования ее с Синая (при котором все евреи были едины), и человек должен воспринимать все это, будто сейчас дана она ему и слышит ее из уст Всесильного»²².

Этот аспект Торы относится именно к царю – т.к. подчинение народа царю следует не из понимания, а потому что от царя зависит их суть. Все существование народа и всё что они имеют, принадлежит царю. В этом царь объединяет всех евреев воедино, поэтому он назван «сердцем всего собрания Израиля»²³.

¹⁷ Там же 30

¹⁸ Особенно учитывая мнения (Минхат Хинух), что это относится и к новорожденным.

¹⁹ Там же 12

²⁰ Даже по мнениям, утверждающим, что читать Тору может глава поколения, это разрешено ему только когда нет царя.

²¹ Рамбам (законы Хагига гл. 3, галаха б): «Прозелиты, не понимающие языка, также должны слушать чтение...и даже великие мудрецы обязаны слушать, с большим вниманием. А тот кто не слышит, обращает сердце к чтению...»

²² Рамбам. Мишне Тора, Законы праздничной жертвы 3:6

²³ Там же, Законы царей 3:6

По этой причине читает Тору именно царь – он проявляет аспект Торы, выходящий за рамки понимания²⁴ и относящийся ко всем евреям в равной степени.

Вторая заповедь главы также подчеркивает отношение всех евреев к Торе в равной степени – написание свитка Торы. Оно не зависит от уровня еврея в познании Торы и от его способностей, а относится ко всем без исключения²⁵.

5.

Различие между единством Рош га-Шана и Йом Кипура

Различие между единством главы *Ницавим* и главы *Ваелэх* станет понятным на основе различия между принятием царства в Рош га-Шана и в Йом Кипур. Евреи принимают власть Всевышнего в Рош га-Шана, а в Йом Кипур это процесс, продолжающийся в течении Десяти дней раскаяния, завершается. Различие между ними в следующем.

В Рош га-Шана евреи «пробуждают», делают явным, желание и наслаждение Всевышнего от царствования. Евреи могут «пробуждать» желание Всевышнего, поскольку корень их душ происходит от самого Всевышнего. В течение десяти дней это желание развивается, что

называется построением сферы *малхут* (царствования), и в Йом Кипур оно принимает окончательный облик и проявляется в нижних мирах.

Как было упомянуто, принятие царствования происходит посредством единства. Следовательно, между единством Рош га-Шана и единством Йом Кипура существует различие, соответствующее различию между ними в принятии царствования.

Единство в Рош га-Шана выражается в единстве еврейских душ в их высшем духовном источнике. В Йом Кипур единство выражается в нижних мирах.

В этом и заключается преимущество Йом Кипура над Рош га-Шана.

Единство на уровне душ не является чем-то особенным. В своем источнике души не разделены, там нет различных ступеней – они едины, подобно кругу, у которого нет ни начала, ни конца.

Настоящее единство – это единство различных, отдельных частей. Именно это происходит в Йом Кипур, когда объединяются души, облаченные в тела, и отделенные одна от другой²⁶. Именно такое единство выражает истинное единство Всевышнего. Лишь в силах

²⁴ См. Рамбам там же: царь является посланником, провозглашающим слова Г-спода.

²⁵ По некоторым мнениям, эта заповедь относится даже к женщинам.

²⁶ В некоторых местах говориться, что в этом заключается преимущество единства Суккот над единством Рош га-Шана и Йом Кипура. Разница между

единством Суккот и Йом Кипура в седующем: единство Суккот не влияет на сущность евреев, и поэтому каждый остается на своей ступени (и там объединяется с остальными). Но в Йом Кипур светит полное духовное единство, вследствие которого, даже разъединенные части становятся единым целым.

истинного единства Всевышнего объединить отдельные части воедино.

6.

Различие в единстве выражается в раскаянии

Различие между единством Рош га-Шана и Йом Кипура выражается в отношении этих дней к раскаянию.

В Рош га-Шана не говорят исповедей. В молитвах не упоминают грехи и даже не упоминают прощение. Йом Кипур же считается 'Днем раскаяния', в этот день *видуй* (исповедь) говорят несколько раз. Причиной различия является следующее:

Служение Рош га-Шана заключается в проявлении источника души, находящегося выше Торы и заповедей. На этой ступени нет места грехам, там они не имеют значения. Поэтому нет речи о прощении даже на высоких ступенях, где прегрешения превращаются в заслуги – в Рош га-Шана проявляется избрание еврейских душ Всевышним без каких либо причин, без связи с какими либо достоинствами. Посредством этого избрания проявляется желание царствовать.

В Йом Кипур источник души проявляется в **низших мирах**, там, где есть место греху. Источник души проявляется и там, поэтому «Йом Кипур искупляет грехи»²⁷. Прощение и искупление происходит посредством связи еврейской души со Всевышним, проявляющейся в Йом Кипур.

На основании этого понятно, почему именно в Йом Кипур перед молитвой упоминают, что грешникам разрешается присоединиться к молитве²⁸:

В Рош га-Шана евреи поднимаются на уровень, где нет места грехам. Там грешники не являются грешниками. Но поэтому здесь не выражается объединения с самими грешниками, здесь нет объединения с их низким уровнем.

Именно в Йом Кипур реализуется полное единство евреев – даже грешники, находясь на низком уровне, объединяются со всеми евреями и присоединяются к молитве²⁹.

7.

Выражение единства в Йом Кипур

евреев. Основным служением Йом Кипура в Храме, является воскурение благовоний, а седи низ есть и виды обладающие плохим запахом. Они символизируют грешников. Благовония должны быть растолчены очень мелко – это указывает на саму суть души посредством которой прлсходит единство всех евреев, и искупление их грехов.

²⁷Там же, Законы раскаяния 1:3-4

²⁸ Шульхан Арух га-Рав, начало гл. 619

²⁹ Поэтому именно в Йом Кипур, а не в остальные посты, говорится разрешение грешникам присоединиться к молитве – несмотря на то, что источником разрешения, является закон, сказанный в связи с постами: «всякий **пост** в котором нет грешников, не считается постом» - т.к. именно в Йом Кипур проявляется единство всех

В Йом Кипур единство реализуется в низших мирах и поэтому выражается в материальных вещах.

В пяти запрещенных в Йом Кипур действиях³⁰ между евреями нет различий. Когда речь идет о заповеди, связанной с каким либо действием, в ее выполнении есть разница между праведниками и простыми людьми. Но когда заповедь заключается в отсутствии действия, между евреями нет различий.

Также и во внутреннем смысле поста: «Оживлять их в голод»³¹ - духовная энергия, приходящая еврею посредством голода в Йом Кипур, равна у всех евреев.

Но в Рош га-Шана, источник, где все души равны, раскрывается лишь во время молитвы. После молитвы, когда люди идут «есть жирное и пить сладкое»³², у каждого своё служение.

8.

Преимущество единства *Ваелэх* над единством *Ницавим*

В главе *Ницавим* говорится о единстве «перед Г-сподом Б-гом вашим». Это означает, что речь идет о высоких ступенях источника души, где все евреи равны.

В главе *Ваелэх* говорится о единстве в низших мирах, о единстве евреев на их собственном уровне. В этом смысл слов «И **пошел** Моше, и говорил эти речи всему Израилю»³³. Моше снизошел до ступени каждого еврея. С другой стороны, он шел ко «**всему** Израилю», единство евреев в низших мирах, происходящее посредством объединения источника души с душой находящейся в теле.

То же самое относится к заповеди *гакгэль* - с одной стороны, мудрецы говорят³⁴: «Мужчины приходят изучать, женщины слушать, а дети - дабы даровать награду приводящим их». Единство происходит между различными частями народа, у каждого своя цель. С другой стороны, именно в этом случае Тору читает **царь**, что указывает на полное объединение всех евреев в равной степени³⁵. Единство спускается до уровня каждого еврея в отдельности.

Это выражено и в последнем стихе главы: «И говорил Моше в слух всему собранию Израиля слова песни этой, до конца». «До конца» (*ад тумам*) связано корнем со словом *тамим* (цельность): слова Моше к собранию Израиля обращены не только к высшему источнику их душ, но и к душам пребывающим в низших мирах, таким

³⁰ Еда, питье, ношение кожаной обуви, умощение тела, супружеская близость

³¹ Теѓилим 33:19

³² Нехемья 8:10

³³ Дварим 31:1

³⁴ Хаѓига За

³⁵ В этом превосходство единства *гакгель*, над единством веселья *Стмхат*

*Бэйт га-Шозва, при котором «весь народ приходил смотреть и слушать». В веселье существовало различие между мудрецами, «которые танцевали и радовали» и остальным народом, который лишь смотрел на веселье. Но при чтении Торы царем в *гакгель*, все были равны.*

образом проявляя цельность в их качествах и в материальных телах.

9.

Указание

Десять дней раскаяния - это подходящее время для укрепления любви к ближнему. Когда существует недостаток в единстве, независимо от духовного уровня другого еврея, это не только недостаток в какой-либо детали. Это недостаток в принятии царства Всевышнего всеми евреями.

Поскольку следует готовиться к Йом Кипуру, любовь к ближнему не должна означать, что мы закрываем глаза на его недостатки, что мы видим в нем только хорошие стороны и поэтому объединяемся с ним. Любовь к ближнему должна быть такой, что мы видим его недостатки и вместе с тем объединяемся с ним. Любовь к такому еврею выражается в усиленных стараниях помочь ему исправить свои недостатки.

Посредством исполнения заповеди любви к ближнему в эти дни мы удостоиваемся принять царство Всевышнего и получить окончательную хорошую печать в Йом Кипур, на добрый и сладкий год в материальном и в духовном, в явном и ощутимом виде.

Из беседы главы Ваелэх 5732 (1972) года