

СБп

Ликутей сихот по-русски

Беседы Любавического Ребе

Бехукотай

Том 17, беседа 3

Главный редактор проекта: р. Шевах Златопольский

Перевод: р. Дан Златопольский

В заслугу посланников Любавического Ребе

1.

Много раз упоминалось, что существует особая связь между началом каждой темы Торы и ее завершением, подобно сказанному в *Сефер Йецира*¹: «Завершение заложено в начале, а начало в завершении». Это относится и к Письменной Торе: между началом и завершением каждой книги и каждой главы существует связь.

Завершение нашей главы *Бехукотай* является и завершением всей книги *Ваикра*. Таким образом, существует связь между началом книги *Ваикра*², началом главы *Бехукотай* и завершением главы.

Здесь мы видим поразительную вещь: в *Ликутей Тора* начало главы *Бехукотай* и книги *Ваикра* объясняются подобным образом. Из этого объяснения становится ясной и их связь с завершением главы *Бехукотай*, ясно как в нашем случае «начало заложено в завершении».

В этом также выражается, что «завершение заложено в начале» (не только по отношению к Письменной Торе, но и) по отношению к самой книге *Ликутей Тора*. Та же тема, о которой пишется в *маамарах* (хасид-

ских трактатах) начала книги *Ваикра* и начала главы *Бехукотай*, упоминается и в трактатах, посвященных завершению главы *Бехукотай*.

Более удивительная вещь: в Письменной Торе завершение главы *Бехукотай* является и завершением главы *Ваикра*, но в *Ликутей Тора* после трактатов главы *Бехукотай* есть еще и дополнения. И даже в завершении **дополнений** говорится о той же теме.

2.

Связь начала и завершения книги *Ваикра*, согласно простому смыслу: книга *Ваикра* начинается с законов жертвоприношений – «Человек, если принесет из вас жертву Г-споду»³. В завершении книги также говорится о двух видах жертв: 1) О первенце скота⁴; 2) О десятине от скота⁵.

В **завершении** книги упоминаются именно эти жертвы. Из этого следует, что в них выражается общая суть жертв, о которой говорится в **начале** книги *Ваикра*.

Объяснение в следующем. Различие между первенцем скота и десятиной от скота таково: первенец скота является посвященным для жертвен-

¹ Гл. 1, 7.

² Которое является и началом главы *Ваикра*, а следовательно связано и с ее завершением.

³ *Ваикра*, 1:2.

⁴ *Бехукотай*, 27:26.

⁵ Там же, 32.

ника **сам по себе**. Его святость не связана с действием человека, он свят по слову Всевышнего. Святость же десятины связана с действием человека, человек должен считать животных, и «десятое будет святым»⁶.

Еще более это выражается в наше время. Первенец свят и в наше время (поскольку он свят сам по себе), но десятины скота в наше время не существует, поскольку мудрецы постановили не отделять ее⁷.

Таким образом становится понятным порядок – сначала первенец, а затем десятина: в служении жертвоприношений (приближения ко Всевышнему) первым идет снисхождение святости сверху вниз (первенец), и лишь затем возможно служение человека снизу вверх (десятина).

Это и является связью завершения книги *Ваикра* с ее началом – «Человек, если принесет из вас жертву Господу»: в *Ликутей Тора* объясняется, что под словом «человек» подразумевается **Высший человек**, который приближает низшего человека к Б-жественности. Сначала происходит проявление свыше, которое приближает человека ко Всевышнему. Затем же стих продолжает: «Из жи-

вотного... принесите жертву свою» – это подразумевает жертву, которую человек приносит собственным служением (из собственного «животного»), снизу вверх.

Это соответствует двум видам жертв, о которых говорится в завершении книги *Ваикра* – о первенце (который свят **свыше**) и о десятине (которая свята посредством действия человека).

3.

Две эти темы – первенец (снисхождение свыше) и десятина скота (возвышение) – присутствуют и в самом человеке.

«Первенец» может быть даже если это единственный детеныш, а если есть другие, то он первый. Это ступень мудрости, к которой относится слово «святость», «посвяти Мне каждого первенца»⁸. Для **десятины** же требуется «десять» (служение **десятью** силами души), и необходимость **каждого** заключается в том, чтобы, по крайней мере, последний – проявление (которое относится к мысли, речи и действию) было святым (даже у человека, который является средним – а таким может стать каждый⁹).

⁶ Там же.

⁷ Бехорот, 53а.

⁸ Бо, 13:2.

⁹ Танья, начало 14 гл.

Поэтому: 1) **Первенец** – свят сам собой, вне зависимости от действий человека. Уровнем мудрости души – силой самопожертвования – каждый еврей обладает **по наследству** от праотцов¹⁰; 2) Первенец свят и во время изгнания – уровень мудрости души всегда остается совершенным¹¹.

Святость же **«десятины»** – десяти сил души и «десятого», проявления – зависит от служения человека. Поэтому по отношению к ней существует различие между временем существования Храма (когда Б-жественность проявлена) и временем изгнания (которое является следствием грехов).

Это является связью завершения главы *Бехукотай* с ее началом:

В *Ликутей Тора* объясняются слова «Если законами Моими будете ходить и заповеди Мои хранить»: «законами Моими будете ходить» означает служение **продвижения**, которое является безграничным, со стороны «высеченного» уровня души (*Бехукотай* от слова *хакика* – высечение). Это **источник** души, который высечен свыше.

Продвижение происходит из-за источника души, но человек находится внизу, в материальном теле. Поэтому продвижение может быть долговечным, только если своим служением человек делает себя достойным сосудом. Это подразумевается под словами «И заповеди Мои хранить»: служением заповедей в **низшем** мире человек создает сосуды, которые «хранят» и дают существование безграничному продвижению, которое появляется из источника души. При помощи сосудов оно становится вечным.

Два этих аспекта – 1) «Законами Моими будете ходить», **источник** души; 2) «Заповеди Мои хранить», служение человека **внизу** – соответствуют двум темам завершения главы: 1) «Первенец» – **мудрость** души; 2) «Десятина» – десять сил души.

4.

Существует правило¹²: «Все следует за завершением». Книга *Ваикра* завершается законом об отделении десятины от скота, который следует за законом о первенце. Это так не только из-за их порядка (как было упомянуто во втором отрывке) – поскольку сначала происходит снисхождение свыше («первенец») и лишь затем служение человека («де-

¹⁰ Там же, гл. 18.

¹¹ Там же, гл. 19.

¹² *Брахот*, 12а.

святости»). Это также и потому, что в святости, которая спускается посредством служения человека, существует достоинство над святостью, которая спускается свыше сама по себе. Поэтому в завершении книги *Ваикра* говорится именно о десятине. Цель служения жертвоприношений заключается в служении человека.

Таким образом понятен и порядок начала книги *Ваикра* и главы *Бехукотай*: служение снизу («принесите жертву вашу») следует за проявлением свыше («Человек, если принесет из вас»),

Не только потому, что проявление свыше, которому не сопутствует служение человека, не долговечно, и спустя недолгое время исчезнет, вследствие чего необходимо служение со стороны самого человека, которое создает сосуд для проявления, и делает его вечным,

Но и потому, что этот порядок следует по возрастанию, «в святости **увеличивают**»¹³: в служении человека есть преимущество над проявлением свыше.

«Заповеди Мои хранить» - это не только «хранение» и сосуд для «Законов Моих, которыми будете идти». В самом хранении заповедей

есть преимущество над «хождением» законами.

Следует понять: ведь «законами Моими будете ходить» - это уровень «высечения» (вплоть до самого высокого уровня «высечения» - слов, которые находятся в **сущности** души, объединенных с **Сущностью** Всевышнего, как объясняется в *Ликутей Тора*¹⁴). Кроме того, это уровень «продвижения». Как же «хранение заповедей» может быть выше этого уровня, выше продвижения?

5.

Объяснение в следующем. Как было упомянуто, проявление свыше является недолговечным. Оно может существовать, лишь если ему сопутствует служение человека. Это непонятно.

Известно, что проявление свыше идет со ступени, которой не может достичь служение человека. Оно спускается лишь в силу милости Всевышнего. Возникает вопрос: зачем же после этого проявления необходимо служение? Для проявления свыше не требуется служения, почему же затем, для сохранения проявления, и пробуждения, происходящего вследствие откровения, служение необходимо?

¹³ *Брахот, 28а.*

¹⁴ *46б.*

(Нельзя сказать, что причиной этому является недостаток **человека**, поскольку, как было сказано, для ступени проявления свыше действия человека не имеют значения. Проявление снисходит лишь по милости Всевышнего).

Причина в следующем (как объясняется в *Ликутей Тора*¹⁵): когда человек пробуждается лишь из-за проявления свыше (а в нем самом изменений не происходит), то «с исчезновением высшего проявления, которое светит лишь во времена особого благорасположения Всевышнего... исчезает и любовь, которая является его следствием».

6.

Это станет еще более понятным на основе толкования высказывания мудрецов¹⁶ «Знай, откуда пришел ты, и куда идешь», приведенного в *Ликутей Тора* в **завершении** нашей главы¹⁷: «Куда (*ле-ан*) идешь» означает материальное место, а «откуда (*ме-аин*) пришел» означает уровень мудрости, возвышенный над материальным. Под словами «откуда пришел» подразумевается источник души, который берет начало со ступени *аин* («ничто»), а «куда идешь»

означает вознаграждение душ при воскрешении мертвых. Это произойдет в материальном мире, который называется «*ан*».

Но непонятно: ведь душа спускается в мир ради дальнейшего подъема, на более возвышенную ступень, чем та, на которой она находилась до спуска. Как же возможно, что после спуска со ступени *аин* (источник души), вознаграждение происходило в материальном мире, ниже ступени *аин*?

В *Ликутей Тора* объясняется: достоинство обителища в низших мирах присутствует именно в материальном мире. Именно там может проявиться безграничный свет Всевышнего, перед которым материальное и духовное равны, который возвышен над уровнем *аин*.

Цель и желание Сущности Всевышнего (совершенно возвышенное над уровнем *аин* ступени мудрости) – обителища в низших мирах – достигается именно посредством служения человека [как говорится в *Ликутей Тора*: «а это святой уровень *Атик*», под которым подразумевается высшее желание и наслаждение]. Поэтому вознаграждение за это служение также воздается в материальном мире – вознаграждение соответствует самому служению.

¹⁵ 2в.

¹⁶ Авот, начало 3 гл.

¹⁷ 50г.

Поэтому служение человека влияет и на проявления, которые нисходят из-за милости Всевышнего.

Все, что нисходит свыше, является светом и проявлением, в чем возможны изменения. Но в служении человека выражена цель Сущности Всевышнего, которая возвышена над проявлениями Его милости. Служение достигает Сущности, возвышенной над изменениями, и потому оно дает долговечность проявлениям.

[Таким образом становится понятным и продолжение *маамара* (хасидского трактата) в начале книги *Ваикра в Ликутей Тора*¹⁸. После того как говорится, что служение человека влияет на долговечность проявления, сказано: посредством служения возможно достичь ступени «ибо не человек Он»¹⁹. Это является внутренним смыслом того, что служение человека делает проявления свыше долговечными].

7.

Подобно тому, как это происходит свыше – наслаждение Сущности Всевышнего связано именно со служением, – так же это касается и самого человека.

«Человек желает **своего кава**»²⁰ - он получает наслаждение именно от того служения, к которому прикладывал усилия. Когда человек получает милость даром, не приложив усилий, в ней не выражается цель Сущности Всевышнего, потому и человек не получает от этого истинного наслаждения. Человеку нужен именно собственный *кав*, над которым он работал. Он «желает» именно этого, а под «желанием» подразумевается внутреннее желание и наслаждение души.

Эта тема выражает, как «**завершение** заложено в начале» и по отношению к **дополнениям** книги Ваикра в *Ликутей Тора*²¹:

В завершении дополнений объясняется, что *Йом Кипур* является сущностным наслаждением, которое не состоит из различных составляющих (и потому в этот день запрещено есть и пить).

За *Йом Кипуром* следует *Суккот* (и *Шмини Ацерет*). В эти дни наслаждение Сущности нисходит до «окружающих», а затем и до «внутренних» уровней, выражается уровень «Знай Б-га отца своего, и служи ему полным сердцем, и с желанием

¹⁸ 4г.

¹⁹ *Шмуэль I*, 15:29.

²⁰ Мера объема, *Бава Мециа*, 38а.

²¹ 54г.

души»²². «Желание (*хефец*) души» означает внутреннее желание, наслаждение.

[Трактат в *Ликутей Тора* (в завершении дополнений) завершается словами «желанием души», подобно завершению последнего трактата главы *Бехукотай* – «это святой уровень *Атик*», а *Атик* также является сущностным наслаждением].

Известно, что *Шмини Ацерет* является «маслом» месяца *тишрей*, он является его сущностью, подобно тому, как масло является сущностью оливок. Следовательно, необходимо сказать, что «желание души» *Суккот* и *Шмини Ацерет* возвышено над простым наслаждением *Йом Кипура*. Непонятно: как наслаждение *Суккот* и *Шмини Ацерет*, которое связано с материальностью, с едой и питьем, может быть возвышено над наслаждением *Йом Кипура*, в котором нет места материальности?

Объяснение основано на том, что было упомянуто выше: служение *Суккот* и *Шмини Ацерет* связано с уровнем «ан», вплоть до связи с материальным принятии пищи. Поэтому именно тогда проявляется наслаждение высшей Сущности, а следовательно, и наслаждение сущности души человека.

²² *Диврей га-ямим I, 28:9.*

8.

Но все же, можно спросить: наслаждение *Йом Кипура* является простым, оно не состоит из различных деталей. В чем же может быть особенность и возвышенность наслаждения *Суккот* и *Шмини Ацерет*, следующего за подобным наслаждением?

Объяснение в следующем: в *Ликутей Тора* в начале нашей главы²³ говорится об уровне высеченных букв. Они являются частью драгоценного камня, они не отделены от него, но все же, не являются им самим. Они не подобны простоте самого камня, которая не имеет никакой формы.

Также и в нашей ситуации: наслаждение *Йом Кипура* не имеет формы, оно подобно высеченным словам, находящимся в душе, которые являются частью нее. Но «желание души» - *Суккот* и *Шмини Ацерет* - подобно простоте самого драгоценного камня, это сущностное наслаждение, которое касается самой сущности души.

9.

Это также объясняет, почему «хранение заповедей» следует за «хождением законами»: «законы» - это

²³ 45г.

высечение. Они не являются отдельными от камня, но они и не являются простотой самого камня, у них есть своя форма. Потому и подъем, хождение, которые следуют за этим уровнем, хоть они и возвышены над «хождением» ангелов, все же они ограничены. Но «**хранение** заповедей» - это исполнение заповедей при помощи материальных предметов, это ступень «ан», которая возвышена над высечением. Именно посредством нее происходит истинное, безграничное «передвижение» и возвышение. Как говорят мудрецы: «Куда (*ле-ан*) идешь» - ходьба происходит именно тогда когда идет речь об уровне «ан».

Когда «законами Моими будете ходить» - хождение, которое относится к источнику души, к уровню высечения, что указывает на проявления свыше; вместе с «хранением заповедей», служением исполнению заповедей, уровень *ан*, служение человека внизу, –

Произойдет и продолжение стиха – «И буду ходить среди вас»: здесь говорится о двух уровнях «хождения», хождение сверху вниз и хождение снизу вверх²⁴. Оба хождения соединятся воедино, и потому намек на

них содержится в одном слове – «И буду ходить» (*веѓитѓалахти*).

Вплоть до исполнения предзнаменования «И вел вас с поднятой головой» - *комеийут*. Это слово также содержит намек на две головы – оказывающего влияние свыше, и получающего, которые также соединяются воедино.

Это и является вознаграждением за служение, о котором сказано в стихе «Если законами Моими будете ходить, и заповеди Мои будете хранить». Оно проявится в будущем Избавлении, вскорости.

Из беседы главы Бехукотай 5725 г.

²⁴ *Ликутей Тора, Ръэ, 26а.*