

СБп

# ***Ликутей сихот по-русски***

**Беседы Любавического Ребе**

## ***Шофтим***

Том 19, беседа 4

*Главный редактор проекта: р. Шевах Златопольский*

*Перевод: р. Дан Златопольский*

*В заслугу посланников Любавического Ребе*

1.

В свидетельствах (тема, которую затрагивает наша глава – «по слову двух свидетелей... будет решено дело»<sup>1</sup>) мы находим два вида:

- 1) «Свидетели выяснения» - свидетели являются лишь доказательством того, что произошло. К примеру, займ – он происходит независимо от свидетелей, должник обязан заплатить долг. В таком случае «будет решено дело» означает, что свидетели докажут, что произошло.
- 2) «Свидетели свершения» - к примеру, свидетели обручения, свидетельство которых является **частью** обручения. По закону, если мужчина обручил женщину без свидетелей, то (даже если и он, и женщина признают, что произошло обручение, все же) обручение является недействительным. В таком случае «будет решено дело» означает, что свидетели создают само «дело».

2.

На основе этого различия существует и практическая разница между «свидетелями выяснения» и «свидетелями свершения»:

«Свидетели выяснения» **ВЫЯСНЯЮТ** ситуацию, и потому они считаются свидетелями, главным образом, во время выяснения в суде. Но «свидетели свершения» создают действие, и потому они считаются свидетелями во время происходящей ситуации.

На основании этого Гаон из Рогачева поясняет, почему свидетелей обручения не допрашивают тщательно:

Тщательный допрос может относиться лишь к тем свидетелям, которые становятся «свидетелями» в суде. Без тщательного допроса судей они не будут считаться «свидетелями». Но свидетели обручения являются «свидетелями свершения», и потому Тора уже превратила их в свидетелей с момента события. Для их превращения в «свидетелей» нет необходимости в тщательном допросе в суде, поскольку они превратились в «свидетелей» когда увидели происшествие.

---

<sup>1</sup> Шофтим, 19:15.

### 3.

Свидетели являются частью обручения, они «свершают его». На основании этого можно объяснить и другой закон, связанный с обручением. Во всех законах Торы время, которое следует непосредственно за произнесенными словами, считается частью этих слов (и потому в этот момент человек может отказаться от произнесенного). Это относится ко всем законам, кроме обручения и развода<sup>2</sup>. В чем особенность этих двух тем?

*Ран* объясняет: остальные темы не являются столь серьезными, и потому человек изначально рассчитывает на то, что у него есть возможность передумать сразу после произнесения слов. Но тема обручения и развода является весьма серьезной, и потому человек решается на них полностью. Поэтому у него нет возможности изменить свое мнение.

Но это объяснение не совсем понятно. В таком случае, во всех остальных темах человек полностью решается на поступок лишь по прошествии определенного времени после него. Таким образом, поступок нельзя считать завершенным до этого момента. Следовательно, если, к примеру, человек дарит ближнему

<sup>2</sup> *Недарим, 87а.*

пищу, то тому нельзя ее есть моментально, он должен немного подождать. Но о подобном нигде не написано! Потому необходимо сказать, что и в остальных темах поступок свершается незамедлительно, а в течение же непосредственного времени после него у человека есть возможность сожалеть о поступке и даже есть сила **аннулировать** совершенное действие. В случае же обручения и развода подобной силы нет.

Объяснение в следующем. При обручении и разводе само действие происходит посредством свидетелей. Потому у человека нет возможности его аннулировать: посредством **свидетельства** обручение уже совершилось. В остальных же случаях свидетельство не вершит поступок, поступок свершается лишь самим человеком. Поэтому у этого же человека есть сила аннулировать свой поступок сразу после совершения.

### 4.

Все темы явной части Торы соответствуют внутреннему смыслу. Следовательно, и упомянутые аспекты свидетельства – 1) Два вида свидетелей: «свидетели выяснения» и «свидетели свершения»; 2) Свидетели обручения являются «свидетеля-

ми свершения»; 3) «Свидетели свершения» становятся свидетелями во время события, а «свидетели выяснения» - во время свидетельства в суде; 4) Поступок, при котором имело место «свидетельство свершения», обладает бóльшей силой – все эти аспекты присутствуют и во внутреннем смысле Торы.

В стихе сказано<sup>3</sup>: «Вы свидетели Мои, слово Г-спода». Книга *Зоѓар* приводит два объяснения этим словам<sup>4</sup>: 1) Эти слова относятся к Израилю; 2) Эти слова относятся к небу и к земле, как сказано<sup>5</sup> «И засвидетельствую против вас сегодня небо и землю».

Два этих свидетельства – Израиля и неба и земли – являются двумя видами свидетельства: «свидетельством выяснения» и «свидетельством свершения», как будет объяснено далее.

## 5.

Алтер Ребе подробно объясняет<sup>6</sup>, что свидетельство может относиться лишь к чему-либо скрытому от глаз всех людей. Для того, что явно, не нужны свидетели. Более того: даже тому, что сокрыто сейчас, но про-

явится в будущем, не нужно совершенного свидетельства. Свидетельство относится лишь к тому, что полностью сокрыто.

В духовном плане это означает следующее.

Тому, что Всевышний оживляет все миры (словами книги *Зоѓар*: «Свет, наполняющий миры»), не нужно свидетельства. Это явно. Когда человек смотрит на то, как существует мир, он видит во всем жизненную силу, которой Всевышний его оживляет. Как сказано<sup>7</sup> «И из плоти своей увижу я Б-га», и мудрецы объясняют – «Как душа наполняет тело, так и Всевышний наполняет мир». Это ясно, согласно разуму [в это верят и благочестивые из народов мира], и потому не требует свидетельства.

Вере в то, что Всевышний **превознесен** над мирами (словами книги *Зоѓар*: «свет, окружающий миры»), также не нужно свидетельство. Хоть эту ступень и невозможно воспринять разумом, ограниченными рамками мира, все же сам разум неизбежно понимает, что существует Божественный свет, возвышенный над ним. После того как разум постигает, что в мире присутствует Божественный свет, он приходит к осознанию, что не в этом заключается

<sup>3</sup> *Йешаяѓу, 43:10.*

<sup>4</sup> *Часть 3, 86а.*

<sup>5</sup> *Ницавим, 30:19.*

<sup>6</sup> *Ликутей Тора, Пкудей, 4а.*

<sup>7</sup> *Иов, 19:26.*

главная часть Б-жественности, не в создании миров. Он понимает, что существуют ступени, возвышенные над миром и над разумом.

Потому и к такой ступени нельзя отнести понятие свидетельства. Хотя этот уровень и не такой явный (поскольку его невозможно постичь разумом), все же он подпадает под категорию того, что «может проявиться», поскольку разум указывает на то, что существует уровни, возвышенные над ним.

«Свидетельство» можно отнести лишь к **Сущности** Всевышнего, которая выше даже чем свет, окружающий миры, она совершенно не подпадает под понятия разума. Сущность Всевышнего является совершенно сокрытой, и потому для ее проявления необходимо «свидетельство» (подобно тому, как и обычное свидетельство выражает то, что было совершенно сокрыто). В подобно свидетельстве есть два вида:

- 1) «Свидетели выяснения»: в творении содержится «свидетельство», которое проявляет безграничную силу, присутствующую в творении – этим свидетельством являются небо и земля. Вечность неба (небесные светила существуют

постоянно, и не ослабевают) и вечность земли (постоянное воспроизведение потомства) возможны лишь благодаря безграничной силе Всевышнего. Поэтому они являются «свидетелями выяснения» Сущности Всевышнего.

- 2) «Свидетели свершения»: существуют свидетели, которым дана сила **привлечь** Сущность Всевышнего в мир, подобно тому, как свидетели свершения создают ситуацию. Этими свидетелями являются души евреев, источник которых заложен в Сущности Всевышнего. Потому у них есть сила привлечь Сущность Всевышнего в мир (посредством служения Торы и заповедей).

[Это является внутренним смыслом того, что именно свидетели обручения являются «свидетелями свершения». Цель обручения и женитьбы заключается в исполнении заповеди «Плодитесь и размножайтесь»<sup>8</sup>, а в рождении потомства происходит привлечение безграничной силы Всевышнего в низший мир (сила произведения на свет поколений до бесконечности). Посредством обручения безграничная сила привлека-

---

<sup>8</sup> Берешит, 1;28.

ется в низший мир. Это выражается, в том числе, и в том, что свидетели обручения являются «свидетели свершения»].

## 6.

Но все же следует понять: небо и земля выражают безграничную силу Всевышнего в мире. В чем же особенность «свидетелей свершения» - душ Израиля? В чем особенность **привлечения** Сущности Всевышнего вниз?

Общее объяснение в следующем. Небо и земля, и в самом деле, свидетельствуют о безграничной силе Всевышнего, находящейся в мире. Но они не выражают того, что мир не является самостоятельно существующим, они не выражают полного аннулирования перед безграничностью Всевышнего. Особенность евреев заключается в том, что (посредством Торы и заповедей) они проявляют то, о чем сказано «Нет ничего кроме Него», они проявляют совершенное объединение мира с Сущностью Всевышнего.

## 7.

Чтобы лучше понять сказанное, следует привести слова мудрецов относительно стиха<sup>9</sup> «Земля трепетала, и

успокоилась» - «сначала вострепетала, а затем успокоилась»<sup>10</sup>: до дарования Торы мир «трепетал» (поскольку не был уверен в своем существовании), его существование было слабым. Когда же евреи получили Тору, мир «успокоился», его существование укрепилось.

Непонятно: ведь мир создан из материи, которая скрывает Божественный свет, а дарование Торы привело к ослаблению этого сокрытия. Мудрецы говорят, что во время дарования Торы «Птица не кричала... мир замер...»<sup>11</sup>. По этой причине материальный предмет получил возможность обрести святость лишь после дарования Торы. Как же можно сказать, что дарование Торы укрепило существование мира?

Да, Всевышний заключил условие с «мирозданием» - «если Израиль примут Тору – вы будете существовать, если же нет – Я возвращаю вас к изначальному небытию». Но это является сторонним аспектом в существовании мира. Это подобно поступку, который делается с определенным условием – условие является дополнением к самому поступку.

Даже то, что мир был создан ради Торы и ради Израиля, на первый

---

<sup>9</sup> Теѓилим, 76:9.

---

<sup>10</sup> Шабат, 88а.

<sup>11</sup> Шмот Раба, конец 29 гл.

взгляд, является дополнением к сути самого мира. Он создан ради **другой** вещи, но его собственная суть это **не** Тора и не Израиль.

Следовательно, что касается **сущности** самого мира – Тора должна влиять на ее ослабление, а не на укрепление!

## 8.

Объяснение в следующем. У людей смысл, ради которого они совершают действие, и само действие являются двумя разными вещами, поскольку потенциал не является реализованным, по умолчанию. Потенциал и его проявление являются двумя разными вещами (подобно тому и «смысл» действия является отдельным от самого действия). Но для Всевышнего потенциал всегда является реализованным. Сутью любого действия является его потенциал. Потому если «смыслом» творения являются Тора и заповеди – то они являются и истинной сутью творения, его сутью не является материальность.

Это выражается, в частности, в **законах Торы**, они считаются со смыслом поступка, а не с его материальным действием. К примеру, закон, связанный с шабатом<sup>12</sup>: «Тот, кто выно-

сит пищу количеством меньшим чем то, за которое полагается наказание, в сосуде – не несет наказания и за сосуд, поскольку он пренебрежим по сравнению с пищей». За вынос сосуда полагается наказание (и если бы человек вынес лишь сосуд, он, в самом деле, понес бы наказание), но в данном случае человек вынес сосуд ради находящейся в нем еды, и потому материальная сущность сосуда **аннулируется** перед смыслом – перед пищей. Сам сосуд становится частью пищи, а следовательно, в нем, как и в пище, нет количества, достаточного для наказания (хоть со стороны своей материальности он и обладает достаточным количеством, за вынос которого полагается наказание).

## 9.

Каждая тема внутренней части Торы присутствует (по крайней мере, намеком) в ее внешней части. Так и в данной теме (сутью мира являются Тора и заповеди) – мы находим намек на нее в нескольких местах внешней части Торы. К примеру, в *Тосфот*:

Подобно тому, как запрещено сжигать святыни (жертвы) в праздник<sup>13</sup> (поскольку это является лишь нуж-

<sup>12</sup> *Шабат, 93б.*

<sup>13</sup> *Там же, 24б.*

дой исполнения заповеди, но не нуждой человека), так нельзя сжигать в праздник и оскверненную *труму*. *Тосфот* задают вопрос<sup>14</sup>: от сжигания *трумы* возможно получить пользу, *труму* можно использовать как топливо для приготовления еды. Почему же в праздник ее нельзя сжигать? *Тосфот* отвечают: *труму* требуется сжечь для исполнения заповеди, и потому нужда человека аннулируется перед нуждой заповеди. Сожжение происходит, будто бы, лишь для заповеди.

Почему нужда заповеди аннулирует нужду человека?

На основе приведенного объяснения, это понятно: истинной сущностью всего на свете являются Тора и Израиль. Когда вещь используется ради собственной цели, когда при помощи нее исполняется заповедь – ее «внешний» облик отпадает, и остается лишь ее истинная сущность – заповедь. *Труму* следует сжечь ради исполнения заповеди, и потому «нужда человека» аннулируется.

## 10.

Но в таком случае возникает вопрос с другой стороны (подобный вопросу в п.6): мир был создан ради Торы и ради Израиля не с момента даро-

вания Торы, а изначально, с момента своего сотворения. Тора и заповеди его сущностью с момента его создания. Почему же именно во время дарования Торы мир «успокоился»?

Объяснение в следующем. Цель и смысл создания мира являются его сущностью лишь со стороны Всевышнего. Лишь с Его стороны «потенциал реализован». Но со стороны творений (потенциал и действие являются двумя различными вещами, и потому) не выражено, что их сущностью является Б-жественность.

Истинная же цель заключается в том, чтобы это проявилось в самом творении – чтобы сам мир осознал, что его сущностью являются Тора и Израиль, и таким образом, чтобы мир явно объединился со Всевышним.

Потому мир «успокоился» именно во время дарования Торы: до дарования Торы связь мира с Торой и с Израилем не была выражена в нем явным образом, и потому доминировала лишь **материя** мира [подобно сосуду, который выносят без пищи – в таком случае объем вынесенного измеряется в соответствии с размером сосуда]. Во время дарования Торы была дана сила проявить в мире его истинную сущность, с его собственной стороны, и потому именно тогда он «успокоился».

---

<sup>14</sup> Бейца, 27б.



**11.**

На основании этого станет понятным различие между свидетельством неба и земли, и свидетельством душ Израиля:

Всевышний пожелал, чтобы у Него было обиталище в низших мирах. «Обиталище» относится к Сущности Всевышнего, и это, в самом деле, произошло – Его Сущность обрела обиталище в низших мирах. Это выражается в вечности неба и земли, которая является бесконечностью, присутствующей в творении.

Но это так лишь со стороны Всевышнего, и потому небо и земля с бесконечной силой, находящейся в них, остаются двумя отдельными вещами.

Чтобы обиталище Сущности Всевышнего почувствовалось и со стороны самих творений, необходимо служение Торы и заповедей евреев. Таким образом, они **влиют** на то, чтобы «обиталище» присутствовало и со стороны низших миров.

[Это объясняет, согласно внутреннему смыслу, каким образом «свидетели свершения» укрепляют само действие, создают ситуацию (как было упомянуто в п.3): «свидетельство» евреев укрепляет творение – мир «успокаивается»].

**12.**

На основании сказанного можно объяснить различие между «свидетелями выяснения» и «свидетелями свершения» [«свидетельство свершения» считается свидетельством с момента увиденной ситуации, а «свидетельство выяснения» - лишь с момента его представления в суде], согласно внутреннему смыслу:

Свидетельство **самих** неба и земли не проявляют Сущность Всевышнего в мире, поскольку небо и земля также являются частью мира, частью сокрытия [бесконечная сила Всевышнего выражается в них не из-за их собственной сущности, а из-за присутствия Б-жественности]. Лишь евреи могут увидеть в них безграничность, и потому даже после «свидетельства» Сущность Всевышнего остается совершенно сокрытой.

Совершенство проявления произойдет именно в будущем, когда «явится слава Г-спода, и увидит всякая плоть...»<sup>15</sup>, когда безграничность, присутствующая в небе и в земле станет явной в глазах **каждого творения**.

Но в «свидетельстве» душ Израиля происходит наоборот: евреи влияют на спуск Сущности Всевышнего в

---

<sup>15</sup> Йешаяэу, 40:5.

мир посредством служения, и это происходит в момент исполнения заповеди. В будущем лишь проявится то, что **уже произошло** еще во время изгнания.

### 13.

Подобно тому, как аспект «свидетельства» имеет место по отношению к присутствию Всевышнего в мире, так он присутствует и в служении человека.

Существует служение, основанное на разуме, оно является «явным», и, разумеется, следует заниматься этим служением. Есть и служение, возвышенное над разумом – это служение самопожертвования. Но и оно может быть ограниченным, и не являться «свидетельством», оно может быть ограничено рамками разума. Это самопожертвование лишь в такой степени, которой требует закон, и при каждой ситуации проводится расчет, требуется ли в данном случае самопожертвование или нет.

Высшим служением является то, при котором связь еврея со Всевышним и его самопожертвование не имеют границ. О подобном служении сказано «вы – свидетели Мои», именно посредством этого служения евреи привлекают Сущность Всевышнего в низший мир.

### 14.

И еще один аспект этой темы: как было упомянуто, сущностью мира является цель его создания - Тора и заповеди. Когда цель проявляется, внешняя сущность мира аннулируется.

Отсюда следует указание: когда еврей совершает заповедь, ему не следует считаться ни с чем – ни со своей сущностью, и ни с сущностью других вещей. Когда речь идет о заповеди, все внешние факторы, которые могут являться сокрытием и помехой, аннулируются. Единственной сущностью остается лишь заповедь.

Это чувство является следствием «свидетельства» души: со стороны разума (света, наполняющего миры), и даже со стороны уровня, возвышенного над разумом, но имеющим отношение к нему (свет, окружающий миры), есть место отдельной сущности творений.

Лишь со стороны служения сущности души (которая связана с Сущностью Всевышнего), еврей может осознать, что сущностью мира является Б-жественность (Тора и Израиль).

*Из бесед 3-го нисана 5711 года,  
главы Шлах 5736 года,  
главы Ваешев 5737 года*

