

СБп

Ликутей сихот по-русски

Беседы Любавического Ребе

Лех Леха

Том 15, беседа 4

Главный редактор проекта: р. Шевах Златопольский

Перевод: р. Дан Златопольский

В заслугу посланников Любавического Ребе

1.

В связи с обещанием Всевышнего Авраѓаму – «Потомству твоему дам Я землю эту»¹ - *Мидраш* пишет²: «Когда Авраѓам проходил в Арам Наѓараим... видел жителей того места, и они ели, пили и глумились. Сказал: “Прошу, чтобы не было у меня удела в земле этой”. Когда же пришел к переходу Цор, увидел, что заняты прополкой и обработкой земли. Сказал: “Прошу, чтобы был удел мой в земле этой”. Сказал ему Всевышний: “Потомству твоему дам Я землю эту”».

Мидраш связывает обещание Всевышнего с тем, что Авраѓам желал удела в этой земле, поскольку ее жители занимались трудом. Из этого следует, что занятие трудом было причиной (не только желания **Авраѓама**, но и) дарования Земли Израиля **потомству** Авраѓама.

Возникает вопрос. Авраѓам желал, чтобы **его** удел был на этой земле, поскольку он желал жить среди людей, ведущих подобающий образ жизни, занимающихся трудом (а не среди «едящих, пьющих и глумящихся»).

¹ Лех Леха, 12:7.

² Берешит Раба, 39, 8.

Обещание же Всевышнего относилось к дарованию Земли **лишь** еврейскому народу (посредством завоевания). Как же это обещание может быть связано с поведением предыдущих жителей Земли, да еще и во времена Авраѓама (за много лет до того как его потомки вступили в Землю)?

2.

Можно ответить, что образ жизни жителей говорит о качестве самой страны. Как говорят мудрецы³: «Есть земля, возвращающая сильных...».

Но следует понять: мудрецы говорят, что «поступки кнаанеев хуже всех народов, а самым худшим является то место, где поселился Израиль»⁴. Кнаанеи вели себя хуже всех народов (в том числе хуже жителей Арам Наѓараим). Как же возможно, что единственное их достоинство – занятие трудом (единственное хорошее качество самой страны) - перевесило все их недостатки вплоть до того, что благодаря этому достоинству страна была дана сынам Израиля?

3.

О важности и значимости работы мудрецы говорят⁵: «Сказал рабби

³ Бемидбар Раба, 16, 12.

⁴ Торат Коѓаним, Ахарей, 18:3.

⁵ Санѓедрин, 99б.

Элиэзер: каждый человек создан для труда, как сказано⁶ “Ибо для труда рожден человек“. Но не знаем мы, идет ли речь о труде уст или о труде ремесла. Из сказанного⁷ “Ибо его заставляет рот его“ следует, что речь идет о труде уст. И до сих пор неясно, имеется ли в виду труд Торы или труд речи. Из сказанного⁸ “Не сойдет книга Торы этой с уст твоих“ следует, что человек создан для труда Торы».

Непонятно: как можно предположить, что человек создан для «труда ремесла»? В чем столь великое достоинство ремесла? Почему можно предположить, что вся цель создания человека именно в этом?

Также непонятно и второе предположение, согласно которому человек создан для «труда речи». Особенно согласно Рамбаму, который подробно пишет о том, что большинство разговоров человека являются нежелательными.

Это в особенности сложно, учитывая, что предположение в Торе также является Торой. Даже когда человек изучает лишь предположение или вопрос в Торе, ему следует произнести благословение Торы.

Более того: в благословении мы называем предположение «Торой Его», «истиной Торой». В сложности и в предположении присутствует и истинная деталь (которая в данной теме неприменима).

Так и в нашей теме: в «труде ремесла» и «труде речи» есть достоинство (из-за которого возникает предположение, что ради них был создан человек), и это не опровергается выводом, согласно которому человек создан ради «труда Торы». Это означает лишь, что достоинств «труда ремесла» и «труда речи» недостаточно для создания человека.

Другими словами: порядок дискуссии Талмуда – первое предположение «труд ремесла», второе предположение «труд речи», и итог «труд Торы», ради которого был создан человек («Не сойдет книга Торы этой с уст твоих») – остается в силе и согласно конечному выводу. Чтобы достичь цели своего создания – «труда Торы» - человеку необходимо обладать достоинствами «труда ремесла» и «труда речи». Когда же он связывает эти труды с «трудом Торы» - то достигает совершенства цели своего создания.

⁶ Ийов, 5:7.

⁷ Мишлей, 16:26.

⁸ Йеѓошуа, 1:8.

4.

Предварительно следует объяснить, в чем состоит значимость труда в общем, почему создание человека должно быть связано с трудом («для труда **рожден человек**»). Ведь Всевышний является совершенным добром. Почему же Он создал мир таким, что человеку необходимо прибегать к труду?

Нельзя связать это с тем, что человек по своей природе получает удовольствие от добытого собственным трудом – как говорят мудрецы⁹: «человек желает свою меру¹⁰, больше девяти мер товарища» - поскольку само это качество человека создал **Всевышний**. Почему же Всевышний создал человека именно так, что он получает удовольствие от добытого своим трудом в большей степени, чем от полученного даром?

Объяснение в следующем: истинное добро заключается в том, чтобы человек достиг (не только совершенства, которые доступно творениям, но и) уровня, на котором он будто бы **подобен Творцу своему**, как говорят мудрецы¹¹: «**Партнер** Всевышнего в творении мира».

⁹ Бава Мециа, 38а.

¹⁰ Букв. кав, определенная мера объема (примерно 2,2 литра).

¹¹ Шабат, 10а.

Поэтому Всевышний установил мироздание таким образом, что человек не получает свои нужды в готовом виде, а добывает их посредством труда – чтобы человек поднялся до уровня «оказывающего влияние» (чтобы он не был лишь «получателем», даже на совершенном уровне получателя – **творения**). «Оказывающий влияние» подобен **Творцу**. Этого уровня человек достигает путем приложения усилий и создания **собственными силами**.

Именно поэтому человек не получает удовольствия от полученного даром, а наоборот – **стыдится** этого. Дар зовётся «хлебом **стыда**». В человеке заложено, что его целью и совершенством является не только совершенство «получателя», но и превращение в «оказывающего влияние», уподобление Творцу.

5.

Таким образом понятно, почему первым предположением является то, согласно которому человек создан для «труда ремесла».

Достоинство труда заключается в том, что посредством него человек становится подобным Творцу, становится партнером Всевышнего в творении мира. Из этого следует, что труд должен быть связан (не с тем,

что относится к **собственному** уровню человека, а) с теми вещами, посредством которых человек может оказать **влияние** на **творение**, на неодушевленное, растительное и живое. Именно в этом он становится партнером в творении мира.

Поэтому первое предположение Талмуда гласит, что труд связан (не с «речью» или «Торой», сутью которых не является творение, а) с «ремеслом». Когда человек трудится над своим ремеслом, согласно Торе (а именно это подразумевается под словами «труд ремесла», как будет объяснено в п. 7) – он оказывает влияние на творение, делает так, чтобы оно находилось на подобающем уровне, и потому становится партнером в творении мира.

6.

Но из вышесказанного (труд существует для того, чтобы человек стал партнером в творении мира) следует, что человек не может достичь совершенного партнерства одним лишь «трудом ремесла». Необходимо, в том числе, и «труд речи».

Партнерство в творении мира имеет место тогда, когда человек уподобляется Творцу. Всевышний же не только оказывает влияние на мир, но и **обновляет** его. Из этого

следует, что и партнерство человека является совершенным, именно когда человек **обновляет** творение.

Потому «труда ремесла» недостаточно, несмотря на то, что, работая должным образом, человек **возвышает** творение. В силе **действия** не выражается превосходство человека над остальными творениями (животные также обладают силой действия). Поэтому он влияет на мир, приводя лишь к такому возвышению, которое соответствует творению, но не к несопоставимому с творением. Трудом ремесла человек не **обновляет** творение.

Когда же «труд ремесла» связан с «трудом речи» - когда в работе и во влиянии выражается достоинство **речи** (которой обладает лишь человек) – в творении происходит обновление, возвышенное над самим творением.

Но и это не является истинным партнерством. У человека при этом нет участия в самом создании, даже при помощи речи. Когда же он связывает труд с Торой, которая является Торой Творца (а Всевышний и мудрость Его - едины¹²), причем прилагает к ее изучению **усилия** (и в таком случае Тора считается **его собственной** Торой) – человек соединяет тво-

¹² Тания, гл. 2.

рение с Творцом. Таким образом, он становится подобным Творцу, становится его партнёром в творении мира.

7.

Объяснение согласно внутреннему смыслу:

Относительно «труда ремесла» и «труда речи» мой учитель и тесть Ребе объясняет: «труд ремесла» означает «чтобы человек совершал работу, веря, что Всевышний дает пропитание, и Он, благословенный, даст ему благословение». А «труд речи» - это занятие молитвой (как говорят мудрецы¹³: «Речь является молитвой»).

Объяснением этому является принцип, о котором шла речь выше: «труд ремесла» соответствует творению, а «труд речи» возвышен над ним.

Вера в то, что Всевышний дает пропитание, не может поднять человека к уровню Б-жественности, возвышенному над миром. Ведь само занятие работой является природным путем, ограниченным мерками и границами материального мира. Поэтому, несмотря на то, что «труд ремесла» проникнут верой во Всевыш-

него, в то, что именно Он (а не пути природы) дают пропитание, все же это является уровнем Б-жественности, облаченным в мир.

Но служение молитвы является «лестницей, стоящей на земле, а верх ее доходит до небес»¹⁴, оно поднимает человека до небес, вплоть до уровня, возвышенного над миром.

Потому, когда «туду ремесла» сопутствует «труд речи», человек возвышает мир на уровень, возвышенный над ним самим. Это означают слова «лестница, стоящая на земле, а верх ее доходит до небес» - молитва возвышает не только человека, но и всё, что находится на земле, к уровню, возвышенному над миром.

8.

И все же, даже посредством молитвы – «труда речи» - возвышенной над творением, в мире не происходит истинного обновления. Возвышение происходит посредством молитвы, а это служение человек совершает собственными силами. Человек же является ограниченным, и потому возвышение также ограничено. Мир возвышается лишь настолько, насколько подъем может

¹³ Брахот, 26б.

¹⁴ Вайецэ, 28:12.

соответствовать творению, в нем не происходит истинного изменения и обновления (которые возможны лишь при несравнимом подъеме).

Потому Талмуд делает вывод, что человек создан ради «труда Торы»: Тора, даже спускаясь в материальный мир, остается безграничной Торой Всевышнего. Она совершенно превознесена над творением, и потому у нее есть силы изменить сущность мира, вплоть до полного обновления.

Но для того, чтобы «труд Торы» поднял мир на уровень, возвышенный над творением, к обновленной сущности, необходимо сначала позаботиться о совершенном очищении мира самого по себе.

Поэтому сначала необходим «труд ремесла» - занятие мирскими делами, в соответствии с путями Торы, посредством чего человек исправляет мир, и обращает его в святость. Но одного «труда ремесла» недостаточно. Мир не может оставаться на собственном уровне (даже в форме святости), к нему необходимо добавить «труд речи» - поднять мир к уровню Б-жественности, возвышенному над миром, насколько человек может достигнуть собственными силами, посредством служения молитвы.

После подготовки «трудом работы» и «трудом речи» наступает черед «труда Торы», который объединен с Сущностью Всевышнего, и потому может повлиять на **обновление** творения, а посредством этого дает возможность достичь цели творения – превращения низшего мира в обители Всевышнего, низший мир становятся новой сущностью.

Именно порядок всех трех «трудов» - «труда ремесла», «труда речи» и «труда Торы» - объясняет, почему человек создан для труда: посредством трех видов труда человек обновляет творение, и становится партнёром Всевышнего в творении. Он становится подобным Творцу, а это и является целью его создания.

9.

Как было упомянуто, цель творения заключается в том, чтобы изменить мир посредством «труда Торы» (который возвышен над творением). Но для этого необходим «труд ремесла» и «труд речи». То же относится и к Земле Израиля:

Сначала Земля Израиля была дана народам с определенной целью – чтобы евреи завоевали ее, и превратили из земли народов в Землю Израиля, чтобы Земля Израиля стала

Святой землей, где явно светит свет Торы, превознесенный над миром.

Это превращение началось во времена Авраама, когда начался период «двух тысяч лет Торы»¹⁵. Авраам начал светить Б-жественным светом, превознесенным над миром.

Его размышления (углубленным образом, поскольку «не старался и нашел – не верь»¹⁶) начались, как рассказывают мудрецы¹⁷, с размышлений о мире, затем о солнце, от которого спускается влияние, вплоть до вывода, что у мира есть Повелитель. В итоге Авраам пришел к осознанию того, что Повелитель совершенно превознесен над миром, как говорят мудрецы: «Основа Б-жественности не в создании миров»¹⁸.

10.

Земля должна была стать сосудом для Б-жественного света Авраама, который был превознесен над миром (посредством чего она превращается в Землю Израиля, в Святую землю). Поэтому сначала в ней должен был присутствовать «труд ремесла» (и «труд речи»):

Поэтому именно то, что жители Земли были заняты прополкой и обработкой земли («труд ремесла») являлось (вместе с **МОЛИТВОЙ** Авраама – «Прошу, чтобы был удел мой на земле этой» - «труд речи») подготовкой к тому, чтобы Земля была дана Аврааму и его потомству, которое превращает землю в место, где будет светить свет Торы, возвышенный над творением.

*Из бесед 10-го швата 5728 года и
11-го нисана 5732 года*

¹⁵ Авода Зара, 9а.

¹⁶ Мегила, 6б.

¹⁷ Берешит Раба, начало 39 гл.

¹⁸ Тора Ор, Эстер, 99б.