

# MINISTERIO

adventista

Noviembre-diciembre de 1988



Juan Pablo II:  
la primera  
década

**“Nuestra única seguridad consiste en permanecer constantemente en la luz del rostro de Dios”.**  
—Elena de White, El evangelismo, pág. 94.

Año 36    Noviembre-diciembre de 1988    N° 215

# MINISTERIO

adventista

## CONTENIDO:

- 3 El erudito evangelista
- 5 Roma, ¿un primitivo perseguidor de la iglesia?
- 11 El Programa de Educación Continua
- 13 Objetivos de la División Interamericana para el clima de la Cosecha 90
- 15 Juan Pablo II: la primera década
- 20 La determinación de la fecha 457 AC
- 28 La carne de cerdo: La evidencia científica apoya la prohibición bíblica

**DIRECTOR**  
Daniel Scarone

**REDACTOR**  
Aldo Orrego

**CONSEJEROS**  
Daniel Belvedere  
Salim Japas  
José A. Justiniano

|   |                                   |                                       |
|---|-----------------------------------|---------------------------------------|
| Registro Nacional de la Propiedad Intelectual N° 100866 | Comité Editorial<br>- Centro II - | Franqueo a pagar<br>Cuenta N° 199     |
| IMPRESO EN LA ARGENTINA<br>Printed in Argentina         |                                   | Tarifa reducida<br>Concesión N° 6 708 |

**MINISTERIO adventista.** Revista publicada bimestralmente por la Asociación Ministerial de las divisiones Interamericana y Sudamericana de la Iglesia Adventista del Séptimo Día. Impresa en la República Argentina mediante el sistema offset en los talleres gráficos de la Asociación Casa Editora Sudamericana, Avda. San Martín 4555, 1602 Florida, Buenos Aires.

# El erudito evangelista

**La erudición y la evangelización no se excluyen mutuamente. Eso ya lo había demostrado San Pablo, y el autor se encarga de referirnos el caso de un profesor de teología que también dedicó tiempo para la evangelización.**

**Floyd Bresee**

**¿QUE ESTA HACIENDO** esa carpa parecida a la de un circo erigida en el parque, justo en el corazón del complejo edilicio del Columbia Union College? ¿Por qué está allí ese gran cartel justamente en la esquina, confrontando el tránsito de Takoma Park? ¿Acaso el colegio otorgó permiso para que un circo se estableciera en el predio del colegio? ¿O se trata de una gran convención de educación? ¿O de una bienvenida? Bueno, en realidad no es nada de esto, sino que la Iglesia de Sligo y el colegio están realizando una serie de reuniones de evangelización.

El evangelista fue John Brunt, que se doctoró en Nuevo Testamento y es el decano de la Escuela de Teología del Walla Walla College. Este es el tercer ciclo concretado por el pastor Brunt y su asociado Donald Bigger en los últimos tres años. Donald Bigger es el pastor de la Iglesia Adventista del Walla Walla College.

La inscripción para el colegio habría de comenzar al día siguiente del regreso del pastor Brunt a su casa. ¿Por qué este erudito estaba celebrando reuniones evangelizadoras en otra parte del país cuando era el momento de estar listo para el comienzo de las clases?

**¿Por qué la evangelización?**

La primera respuesta de Brunt, cuando nos sentamos a charlar en la casa rodante que funcionaba como oficina instalada detrás de la carpa, se orientó a señalar que la erudición en Nuevo Testamento requería de la evangelización. Insistió: "En realidad, me llama la atención que haya tantas personas sorprendidas de que los profesores de religión estén evangelizando, porque me parece que esta tarea forma parte de lo que todo cristiano debiera hacer de un modo u otro. Por supuesto que mi área de especialización es el Nuevo Testamento, pero no se puede leer y estudiar el Nuevo Testamento sin percibir la fuerte noción que de él surge con respecto a la misión y a la necesidad de evangelizar".

El pastor John Brunt considera que el intelectual adventista necesita evangelizar. "Nos preocupa que haya una cantidad de adventistas del séptimo día para los que la evangelización ha llegado a ser virtualmente una mala palabra. Y no creo que la iglesia pueda disfrutar de una condición saludable si un segmento eclesiástico destacado piensa de esta manera. Tenemos la esperanza de que los colegas que estén desilusionados con la evangelización puedan favorecer este enfoque. En las reuniones pasadas hemos

---

Floyd Bresee es el secretario ministerial de la Asociación General.

## **Creo firmemente que necesitamos predicar cuáles son las características distintivas del adventismo, pero, para mí, la verdadera emoción es demostrar cómo se relacionan con Jesucristo.**

---

visto que los que estaban muy negativos con respecto a la participación en la evangelización, con el tiempo cambiaron de actitud”.

El pastor Brunt vive en una zona que se caracteriza por ser la de mayor concentración de adventistas en Norteamérica. Compartió con nosotros su preocupación de esta manera: “Usted sabe, es fácil, cuando se vive en un *ghetto* adventista, olvidar el mundo que está alrededor y dejar de percibir cuántas personas están heridas, cuántas personas están necesitadas y cuántas otras se pueden beneficiar cuando llegan a conocer cosas que nosotros, generalmente, damos por sentadas. Pienso, ¿se podría hacer algo más para convertir a las personas a la evangelización?”

### **¿Qué clase de evangelización?**

¿Qué clase de evangelización es la que practica este erudito evangelista en esta atmósfera intelectual y en esta comunidad profesional? En realidad es muy directa. De todos modos, no es posible presentar todas las doctrinas de la Iglesia Adventista en una serie de tres semanas, pero las que no se presentan en las reuniones públicas, se exponen en las clases bíblicas. El pastor Brunt pone énfasis en tres tipos de evangelización:

1. *La evangelización cristocéntrica.* Dice: “Creo firmemente que necesitamos predicar cuáles son las características distintivas del adventismo, pero, para mí, la verdadera emoción es demostrar cómo se relacionan con Jesucristo”.

2. *La evangelización basada en la Biblia.* Dice el pastor Brunt: “Tengo la convicción de que las personas necesitan tener la Biblia en sus manos y leerla. Esta es la razón por la que a los asistentes les damos la Biblia que leemos en las reuniones. De este modo puedo citar los números de las páginas, porque todos tienen la misma Biblia. Así las personas no se confunden si no saben en qué parte de la Escritura se encuentra determinado libro”.

Este intelectual es muy sencillo al presentar sus temas: “Creo que a veces cometemos algunos excesos al presentar los temas. En promedio utilizo unos cuatro o siete

versículos por tema. Predico sin ningún tipo de notas y trato de que los temas sean lo suficientemente sencillos como para que se los pueda recordar. Creo que así mi auditorio los podrá recordar con facilidad”.

3. *La evangelización práctica, relacionada con la vida.* El pastor Brunt explica: “Estamos utilizando como anzuelo a las necesidades cotidianas, como el punto de interés que intenta establecer un vínculo que salve la separación entre el Evangelio y las preocupaciones diarias. Por ejemplo, cuando hablamos del sábado lo relacionamos con el estrés. Presentamos el día de reposo como la respuesta divina al problema generado por el estrés. Primero, Donald Bigger habla sobre el estrés, y cuando llega mi turno, hablo del Dios que conoce mis necesidades de descanso y de distracción, por lo que nos dió el don del sábado para suplirlas”.

### **¿Por qué evangelizar?**

Si el pastor Brunt puede, yo puedo. Y también usted. Su ejemplo es un mensaje para los pastores: la evangelización no está en decadencia; involucrarnos en esta tarea no disminuye nuestra dignidad.

El ejemplo de este pastor les dice a los profesores: La evangelización ayuda a que la teología del erudito sea práctica. La preparación de nuestros predicadores debiera constar de la labor evangelizadora. Sólo los ganadores de almas generarán salvadores de almas. La División Norteamericana debería aprender mucho de otras divisiones, donde los profesores de religión están estrechamente relacionados con el ministerio pues trabajan regularmente junto a los pastores en tareas de evangelización.

El ejemplo del pastor John Brunt les dice a los administradores que preguntan: ¿Cómo encontrar tiempo para realizar esta tarea?: “Usted no ‘encuentra’ tiempo, usted hace tiempo. Usted es el que decide qué es lo que va a hacer al margen de si ‘encontrará’ tiempo o no”.

Si el pastor John Brunt pudo encontrar tiempo para hacer esta labor evangelizadora, también usted podrá hacerlo. Y, por supuesto, yo también. ■

# Roma, ¿un primitivo perseguidor de la iglesia?

**Samuele R. Bacchiocchi**

**POR LO GENERAL** se supone que el gobierno romano mayormente ignoró al cristianismo hasta el 62 DC (esto es, hasta más o menos la primera mitad del reinado de Nerón), o lo trató, a lo sumo, como a una de las diversas sectas judías. En cambio, este artículo sostiene que al principio Roma reconoció las diferencias básicas que existían entre los movimientos mesiánicos de los judíos, orientados políticamente y el movimiento de naturaleza no política del cristianismo. Además pretende demostrar que, durante este período, la política de Roma hacia el cristianismo fue básicamente de tolerancia.

---

Samuele R. Bacchiocchi es profesor de Religión en la Universidad Andrews, Berrien Springs, Michigan, EE.UU. Este artículo es una sinopsis de su disertación presentada ante la Sociedad de Literatura Bíblica. Una versión más completa será publicada en *Andrews University Seminary Studies*.

## **Tiberio y el cristianismo: 14-37 DC**

El juicio de Jesús, durante el reinado de Tiberio, representa la primera gran confrontación entre las autoridades romanas y el Fundador del cristianismo. Los Evangelios y Hechos de los Apóstoles excluyen, con unanimidad, algún interés directo de los romanos en la condenación de Jesús, y colocan la iniciativa de su proceso y condenación exclusivamente sobre las autoridades judías.<sup>1</sup> El hecho de que Pilato interviniera con crueldad contra los sospechosos de sedición contra Roma, mientras al mismo tiempo exonerase a Jesús del grave cargo de insurrección política, sugiere que él no detectó alguna motivación política en el movimiento mesiánico de Jesús. (Véase Luc. 13: 1; Josefo, *Antigüedades*, 18.3.1; 18.4.1.)

Lucas también sostiene esta conclusión, de modo indirecto, por medio de su registro de la política de Pilato hacia la primera co-

## Lucas evidencia que, durante la diáspora, la administración romana favoreció la expansión del cristianismo al refrenar o impedir la persecución judía de la iglesia.

munidad cristiana de Jerusalén. Es muy difícil que el gobernador romano ignorara el conflicto que hizo erupción entre el popular y reciente movimiento mesiánico y las autoridades religiosas judías. Estos, más adelante, trataron de suprimir el nuevo movimiento al encarcelar a los apóstoles (Hech. 4: 3; 5: 18) y apedrear a Esteban hasta matarlo (cap. 7: 57-60), sin la debida autorización del gobernador romano. Lucas responsabiliza de esta persecución enteramente al Sanedrín, mientras da la impresión de que los romanos se mostraban indiferentes a lo que estaba sucediendo. (Véase Hech. 4: 5, 15; 5: 17, 27, 40, 41; 6: 12; 7: 57.)

Era costumbre que los gobernantes notificaran al Emperador cualquier nuevo acontecimiento en sus provincias,<sup>2</sup> y, de acuerdo con Tertuliano (c. del 200 DC), Pilato lo hizo enviando un informe a Tiberio.<sup>3</sup> El relato de Tertuliano, así como varias falsificaciones que dicen ser cartas de Pilato a Tiberio, describe el informe de Pilato como versando no sólo del juicio y de la condenación de Jesús, sino también de los subsiguientes eventos que indicaban su divinidad.<sup>4</sup> Sobre la base de este informe, nos dice Tertuliano, Tiberio propuso al Senado la *canonización* de Cristo, es decir, su inclusión entre las deidades del panteón romano y su admisión en el culto del Imperio.

Algunos eruditos han rechazado la veracidad histórica del relato de Tertuliano. En primer lugar creen que difícilmente el cristianismo podría haber llamado la atención del Imperio en una fecha tan temprana (c. del 35 DC).<sup>6</sup> La existencia de tal informe se presupone tanto por el conocimiento exacto que tenía Tácito de la condenación de Cristo por parte de Pilato, como por la referencia de Justino Mártir a los *Acts of Pilate* [Los hechos de Pilato] y por varias versiones apócrifas del mismo libro producidas en fecha posterior. Por otra parte, difícilmente Tertuliano podría haber fabricado el relato del informe de Pilato y la propuesta de Tiberio de *canonizar* a Cristo, por cuanto él menciona estos eventos de manera incidental e insta a los magistrados a "consultar" sus registros para verificar su narración (*Apology* [Apología]

5). El informe de Pilato y la propuesta de Tiberio son datados por Eusebio en su *Chronicon* [Crónicas] hacia el 35 DC.<sup>7</sup> La violenta persecución anticristiana (la cual, de acuerdo con Hechos, fue instigada en aquél tiempo en Palestina por el Sanedrín) podría explicar por qué Pilato consideró necesario informar a Tiberio acerca de los eventos que condujeron al establecimiento del cristianismo y su conflicto con el judaísmo.

Si es cierto que Tiberio propuso al Senado aceptar a Cristo entre las deidades romanas, bien pudo haber estado motivado por consideraciones políticas y supersticiosas. Los misteriosos "milagros" que rodearon la muerte y resurrección de Cristo, conocidos por el emperador a través de Pilato, y con probabilidad también por intermedio de su cronólogo samaritano Talo,<sup>8</sup> bien pudieron haberlo predispuesto favorablemente hacia Cristo, especialmente en vista de su fe supersticiosa en las señales astrológicas y su escepticismo hacia la religión tradicional.<sup>9</sup> Y en lo político, Tiberio pudo haber visto la posibilidad de neutralizar el sentimiento antirromano existente entre las masas judías por medio de un reconocimiento legal y la consecuente penetración del cristianismo —un movimiento pacífico que había enseñado: "Lo del César devolvérselo al César" (Mat. 22: 21).\*

De todos modos, la propuesta de Tiberio de *canonizar* a Cristo fue rechazada por el Senado romano, presumiblemente porque el Senado era celoso de sus propias prerrogativas sobre el asunto. Tertuliano ve esta decisión negativa del Senado como el origen de la legislación anticristiana. El Emperador "mantuvo firmemente su opinión" y neutralizó las posibles consecuencias negativas del rechazo del Senado por medio de "amenazas airadas contra todos los acusadores de los cristianos" (*Apology*, 5). Los "acusadores" que Tiberio tenía en mente eran, con probabilidad, las autoridades judías de Palestina, las cuales habían lanzado un severo ataque contra los seguidores de Cristo (Hech. 8 y 9).

\* Todas las citas bíblicas han sido sacadas de la *Biblia de Jerusalén*, ed. 1967.

## **Estas medidas de componendas reflejan el interés del gobierno imperial de evitar contrariar los sentimientos religiosos de los judíos, y de ese modo aliviar la intranquilidad y las revueltas.**

---

Los oficiales romanos todavía no habían ejercido acciones punitivas contra los cristianos.

¿Cómo afectó a los cristianos la actuación de Tiberio, especialmente en Palestina, el epicentro del conflicto? Josefo nos informa que Vitelio, el gobernador romano de Siria, “se dirigía a Judea, y pasó a Jerusalén” (alrededor del 36 DC) y “privó del sumo sacerdocio a José, llamado también Caifás, y puso en su lugar a Jonatás, hijo del sumo pontífice Anás” (*Ant.* 18.4.3). La remoción del oficio de Caifás por el enviado de Tiberio bien puede registrarse como base para el repentino cambio de situación (de una “gran persecución” [Hech. 8: 1] a la “paz”): “Las iglesias por entonces gozaban de paz en toda Judea, Galilea y Samaria; se edificaban. . .” (cap. 9: 31). La acción de Vitelio podría representar la implementación de la política de Tiberio: tolerancia hacia los cristianos.

### **Calígula y el cristianismo: 37-41 DC**

Durante el reinado del sucesor de Tiberio, Calígula (37-41 DC), la situación para los cristianos permaneció prácticamente invariable. No tenemos indicaciones de que Calígula haya tenido algún trato con los cristianos. Pero el severo conflicto que se desarrolló entre los judíos y el emperador, a causa de su esfuerzo sin sentido para instalar una estatua propia dentro del templo de Jerusalén, indirectamente pudo haber contribuido a la paz para los cristianos. (Véase Josefo, *Ant.* 19.5.2, 3.) Las autoridades judías, comprometidas en ese momento crítico acerca de su propia supervivencia, no pudieron permitirse planificar acciones contra los cristianos. Es muy probable que, durante el reinado de Calígula, la misión cristiana penetrara más allá que los judíos en Palestina y Antioquía, hasta convertir a los romanos, tales como el centurión Cornelio (Hech. 10: 24, 34, 35), y también a los griegos (cap. 11: 20).

### **Claudio y el cristianismo: 41-54 DC**

El reinado de Claudio (41-54 DC) puede ser caracterizado como una restauración de la política de tolerancia religiosa de Tiberio. Claudio restableció los privilegios religiosos

de los judíos por medio de un edicto en el 41 DC, y colocó a Judea directamente bajo un rey judío, Agripa I (41-44 DC). La política de Claudio hacia los cristianos puede ser deducida, en primer lugar, de las acciones efectuadas por sus magistrados al tratar con ellos. Por ejemplo, Lucas sugiere que el cese temporario del control directo de Roma sobre Judea, durante el reinado de Agripa I, marcó la inmediata reanudación de la persecución contra los seguidores de Cristo: “Por aquel tiempo el rey Herodes echó mano a algunos de la Iglesia para maltratarlos. Hizo morir por la espada a Santiago, el hermano de Juan. . . llegó también a prender a Pedro” (Hech. 12: 1-3). La situación cambió con la muerte de Agripa (44 DC). Judea volvió a estar bajo el control directo de Roma y, de acuerdo con Lucas, la iglesia palestina no experimentó una persecución significativa hasta el arresto de Pablo (c. del 58 DC).<sup>10</sup>

Lucas evidencia que, durante la diáspora, la administración romana favoreció la expansión del cristianismo al refrenar o impedir la persecución judía de la Iglesia. En Chipre, por ejemplo, escenario del primer encuentro cristiano con las autoridades romanas fuera de Palestina (46 ó 47 DC), el prócónsul Sergio Paulo, a pesar de la disuasión del profeta judío Barjesús, llamó a Bernabé y a Saulo, pues estaba “deseoso de escuchar la Palabra de Dios” (Hech. 13: 7). La curiosidad de este oficial romano por el mensaje cristiano, el cual aceptó, sugiere no sólo una disposición favorable hacia el cristianismo sino también algún conocimiento previo de él, posiblemente a través de los canales del gobierno.

Otras fuentes sugieren que el círculo de gobernantes conocía el cristianismo. Alrededor de la mitad del s. I el historiador Tallo, un samaritano helenista vinculado con la corte imperial, intentó explicar como un fenómeno natural (un eclipse solar) las tres horas de tinieblas que acompañaron la muerte de Cristo.<sup>11</sup> Una inscripción romana anterior al 38 DC menciona a un cierto *Incundus Chrestianus* [Incundo Cristiano], un siervo de Antonia Drusila, la cuñada de Tiberio.<sup>12</sup> El nombre “chrestianus”, una frecuente falta ortográfica

## **Que los asiarcas y los magistrados efesios quisieran advertir y proteger a Pablo y a sus asociados del fanatismo de la turba, refleja una comprensión de su parte de la naturaleza inofensiva del cristianismo.**

ca por "Christus", sugiere una afiliación cristiana. Más significativa es la posible conversión al cristianismo de Pomponia Grecina, sobrina de Tiberio y esposa de Aulo Plautio, el conquistador de Bretaña. Su conversión se infiere por la referencia de Tácito de que ella fue acusada de "superstición extranjera" (*superstitio externa*),<sup>13</sup> un cargo frecuentemente dirigido contra los cristianos. Otra indicación está provista por la inhumación de un descendiente cristiano, Pomponio Grekinos, en la catacumba de San Calixto. Tales indicios sugieren un conocimiento e interés por el cristianismo entre algunas personas de los círculos imperiales y senatoriales. Esta conclusión está sostenida en el registro de Lucas de la acción tomada por ciertos oficiales romanos hacia los líderes cristianos. El procónsul de Acaya, Junio Lucio Galión (hermano de Séneca), ignorando el cargo imputado contra Pablo por los judíos en Corinto ("... persuade a la gente para que adore a Dios de una manera contraria a la Ley"), declaró que el asunto se trataba solamente de "discusiones sobre palabras y de nombres y de cosas de vuestra [de los judíos] Ley" (Hech. 18: 13, 15). De manera similar sucedió en Efeso, donde las autoridades civiles tomaron medidas para proteger a los predicadores cristianos. Mientras el escribano de la ciudad exoneraba a los asociados de Pablo, Gayo y Aristarco, del cargo de actos sacrílegos contra Artemis (cap. 19: 37), los "asiarcas, que eran amigos suyos [de Pablo] le enviaron a rogar que no se arriesgase a ir al teatro" (cap. 19: 31). Los asiarcas eran los delegados de las ciudades provinciales ante la *comuna* de Asia, y de esta manera ellos representaban el vínculo tan estrecho que existía entre la administración provincial y el gobierno romano. Que los asiarcas y los magistrados efesios quisieran advertir y proteger a Pablo y a sus asociados del fanatismo de la turba, refleja una comprensión de su parte de la naturaleza inofensiva del cristianismo y una implementación de la tolerancia política romana hacia ella.

### **Nerón y el cristianismo: hasta el 62 DC**

Durante la primera mitad del reinado de

Nerón, hasta el 62 DC, la política romana hacia el cristianismo parece haber sido básicamente una continuación de la tradición de Tiberio y Claudio. Nótese, por ejemplo, la forma en que los oficiales romanos manejaron el arresto de Pablo así como la ejecución de Santiago, "el hermano del Señor", en el 62 DC (no debe ser confundido con Santiago, el hermano de Juan, quien fue martirizado por Herodes en el 44 DC, según Hech. 12: 1, 2). Y el arresto de Pablo en Jerusalén, en la tardía primavera del 58 DC, que se realizó por razones de seguridad. El tribuno romano, Claudio Lisias (cap. 23: 26), rescató a Pablo de una muchedumbre enfurecida que intentaba lincharlo porque falsamente creyeron que él había profanado el templo.

Es digno de atención que, de acuerdo con Lucas, ni el tribuno Claudio Lisias ni los procuradores Félix y Festo, o el rey Agripa II, tomaron en serio los cargos de profanación del templo o de sedición (Hech. 23: 29; 24: 5, 6). Probablemente estos oficiales romanos sabían de la naturaleza no política, pacífica, del movimiento cristiano-mesianico. Félix, por ejemplo, estaba "bien informado en lo referente al Camino" (cap. 24: 22). Sobre la base de este conocimiento, el procurador adoptó un curso de acción diplomático, dilatando indefinidamente el juicio, mientras al mismo tiempo mantenía a Pablo en prisión con "alguna libertad" a fin de "congraciarse con los judíos" (cap. 24: 23, 27). El mismo deseo motivó a su sucesor, Festo, aconsejando a Pablo ser traído a su presencia en Jerusalén delante del Sanedrín (cap. 25: 9). Estas medidas de componendas reflejan el interés del gobierno imperial de evitar contrariar los sentimientos religiosos de los judíos, y de ese modo avivar la intranquilidad y las revueltas. Sin embargo, incluso estas consideraciones políticas no indujeron a Festo a entregar a Pablo a las autoridades judías para condenarlo. Su conciencia de que Pablo "no había hecho nada digno de muerte" (cap. 25: 25), aparentemente lo contuvo de concederle al Sanedrín el derecho de procesar al apóstol.

Mención aparte merece la ejecución de Santiago y otros líderes en el 62 DC. De



## **El encarcelamiento y juicio romano de Pablo ofrece detalles adicionales sobre la actitud de las autoridades romanas hacia el cristianismo. Lucas se refirió a la libertad que el apóstol tuvo mientras estaba prisionero.**

---

acuerdo con Josefo, el sumo sacerdote Anás pudo haber procesado y ejecutado a estos líderes de la iglesia durante el tiempo que medió entre la repentina muerte de Festo y el arribo de su sucesor, Albino (*Ant.* 20.9.1). El hecho de que el sumo sacerdote tomara ventaja de la ausencia temporal de un procurador romano para actuar, sugiere que la presencia de este oficial prevenía tales acciones. De hecho, el nuevo procurador Albino, mientras aún estaba en Alejandría, escribió indignadamente a Anás, condenándolo por su proceder, y por la misma razón Agripa lo despojó del sumo sacerdocio. Así, al moderar y restringir la persecución judía, las autoridades romanas favorecieron la expansión del cristianismo.

El encarcelamiento y juicio romano de Pablo ofrece detalles adicionales sobre la actitud de las autoridades romanas hacia el cristianismo. Lucas habla de la libertad que el apóstol disponía mientras estaba prisionero: "Pablo permaneció dos años enteros en una casa que había alquilado, y recibía a todos los que acudían a él; predicaba el Reino de Dios y enseñaba lo referente al Señor Jesucristo con toda valentía, sin estorbo alguno" (Hech. 28: 30, 31). Pablo confirma implícitamente el registro de Lucas cuando habla del Evangelio entre los guardias pretorianos y "los de la Casa del César" (Fil. 1: 13; 4: 22). Si el primer juicio de Pablo tuvo lugar en el 62 DC, como numerosos investigadores lo sostienen, es concebible que el prefecto pretoriano Sexto Afranio Burro y el estoico Séneca influyeran en determinar la primera absolución de Pablo, dado que ellos fueron los consejeros clave de Nerón hasta ese año y miembros de su *consilium* [Consejo].<sup>14</sup> Una tardía tradición cristiana, de una supuesta correspondencia entre Pablo y Séneca, sugiere la posibilidad de que Séneca conocía a Pablo, en especial porque el hermano amado de Séneca, Gallión, oyó y conoció a Pablo en Corinto, en el 51 DC, y porque el mismo Pablo alegó tener un amigo cristiano en "la Casa del César" (cap. 4: 22).

La tolerancia romana hacia los cristianos terminó en el 62 DC. El cambio en la política de Nerón está indicado, y/o fue influido,

por varios eventos concomitantes: la misteriosa muerte del prefecto Burro; la eliminación de la influencia refrenadora de los consejeros estoicos como Séneca; el repudio que hizo Nerón de su legítima esposa Octavia a fin de casarse con Popea, su concubina judía; y el rompimiento del emperador con la clase senatorial.

El idealismo estoico que influyó en los emperadores y administradores romanos puede darnos una pista para entender la primitiva tolerancia romana hacia el cristianismo, y viceversa. Aunque el cristianismo y el estoicismo diferían profundamente en sus concepciones religiosas, eran estrictamente similares en sus puntos de vista de los valores morales, los derechos y deberes civiles, y creían en la no deificación del emperador.<sup>15</sup> Estos ideales comunes pudieron haber influido sobre los oficiales romanos para rechazar los populares cargos anticristianos de sedición y actos sacrílegos, y entender que el movimiento cristiano tomaba posturas que no amenazaban la seguridad del estado. Por su parte, los cristianos se refrenaban de atacar la política romana. Los escritos apostólicos instan a someterse y respetar "a las autoridades constituidas, pues... por Dios han sido constituidas" (Rom. 13: 1). La única voz cristiana antiromana se encuentra en el libro de Apocalipsis. Esto refleja el nuevo clima político, en el cual las demandas teocráticas de los emperadores (Nerón y Domiciano) del final del primer siglo chocaban frontalmente con el exclusivo reconocimiento cristiano del liderazgo de Cristo.

En el s. II, cuando los cristianos enfrentaron el desprecio no sólo de las masas sino también de los intelectuales y los magistrados, ellos recordaron y apelaron a una primitiva tolerancia romana. Melito de Sardis, alrededor del 175 DC, arguye que la intolerancia de Roma hacia el cristianismo comenzó con Nerón.<sup>16</sup> Este argumento, muchas veces repetido por los apologistas,<sup>17</sup> difícilmente pueda ser considerado como una fabricación apologética de los cristianos del s. II.

En resumen, parece que hasta la primera parte del reinado de Nerón, alrededor del

62 DC, el gobierno romano favoreció la expansión del cristianismo al reprimir las hostiles fuerzas anticristianas. Pero, aparentemente, Pablo sintió que pronto iba a cesar la función refrenadora del gobierno romano, y así escribió: "Porque el misterio de la impiedad ya está actuando. Tan sólo con que sea quitado de en medio el que ahora le retiene" (2 Tes. 2: 7). ■

## Referencias

<sup>1</sup> Véase Mar. 14: 1; 23: 1-25; Juan 11: 47-50; 18: 38; 19: 6; Hech. 3: 13, 14, 17. Sobre la responsabilidad que el Nuevo Testamento atribuye a los judíos por la acusación y condenación de Cristo, véase Samuel Sandmel, *Anti-Semitism in the New Testament* (Philadelphia, 1979); Gerard Sloyan, *Jesus on Trial* (Philadelphia, 1973).  
<sup>2</sup> Evidencias de extensa correspondencia entre los gobernadores y emperadores las proveen *The Letters of Pliny*. Las cartas informan a Trajano acerca de prácticamente todo nuevo suceso en la provincia de Bitinia, y pide orientación sobre una gran variedad de asuntos.  
<sup>3</sup> Tertuliano, *Apology 5*, ANF III: 22; compárese con el capítulo 22. Justino Mártir, en su *Apology*, dos veces (capítulos 35 y 48) apela a los "Acts of Pontius Pilate" para sustentar su registro de la crucifixión de Cristo. Es difícil creer que Justino hubiera desafiado a los romanos a verificar su registro por medio de la lectura de "Acts of Pilate", si tal documento no existiera o no estuviese disponible. Las versiones existentes de los "Acts and Letters of Pilate" son una evidente falsificación cristiana, pero probablemente están basadas sobre una genuina tradición histórica.  
<sup>4</sup> Al hablar del oscurecimiento del sol en el momento de la crucifixión de Cristo, Tertuliano dice: este registro "ustedes mismos [los romanos] lo tienen... aún en sus archivos" (*Apology 21*, ANF III: 35). Eusebio también dice explícitamente que Pilato "también ofreció un relato de otras maravillas que había aprendido de él [Cristo], y cómo, después de su muerte, habiendo resucitado de entre los muertos, muchos ya creían que era Dios" (*Church History 2, 2, 2*, NPNF 2da. serie I: 105).  
<sup>5</sup> Por ejemplo, J. Beaujeu, en su artículo "L'incendio de Rome en 64 et les chrétiens" [El incendio de Roma en el 64 y los cristianos], *Latomus* [Picapedrero] 19 (1960): 33 y siguientes, rechaza la historicidad del registro de Tertuliano, considerándolo como una piadosa fabricación cristiana del final del s. I. E. Volterra al principio rechazó la autenticidad del registro de Tertuliano, pero luego la aceptó (véase *Scritti in onore di C. Fezzini* [Escritos en honor de C. Fezzini: Milán, 1947], vol. I, págs. 471 y sig.). F. Scheidweiler cree que la carta de Pilato a Tiberio, mencionada por Tertuliano, pudo haber sido "un apócrifo documento cristiano" conocido por el escritor ("The Gospel of Nicodemus", en *New Testament Apocrypha*, editado por Edgar Hennecke [Philadelphia, 1963], vol. I, pág. 444).  
<sup>6</sup> Una discusión extensa y persuasiva nos provee Marta Sordi en "I primi rapporti fra lo Stato romano a il Cristianesimo" [Las primeras relaciones entre el estado romano y el cristianismo], *Rendiconti Accademia Nazionale Lincei* [Memorias de la Academia Nacional de Lincei] 12 (1957): 58-93; en "Sui primi rapporti dell'autorità romana con il Cristianesimo" [Sobre las primeras relaciones de las autoridades romanas con el cristianismo], *Studi Romani* 8 (1960): 393-409; y en "Il Cristianesimo e Roma" [El cristianismo y Roma], *Istituto di Studi Romani* [Instituto de estudios romanos] 19 (Bologna, 1965): 21-31. Marta Sordi arguye, convincentemente, en favor de la historicidad

del registro de Tertuliano respecto del informe de Pilato y de la propuesta de Tiberio al Senado. Ella ve la decisión negativa del Senado como la base jurídica para la posterior persecución de los cristianos. Vincenzo Monachino básicamente defiende la postura de Sordi en *Le persecuzioni e la polemica pagano-cristiana* [Las persecuciones y la polémica pagano-cristiana] (Roma, 1974), págs. 21-24. Véase también G. Papini, *Il Cesare della crocifissione* [El César de la crucifixión] (Roma, 1934), págs. 40 y sig.; C. Cecchelli, *Studi in onore di Calderini e Paribeni* [Estudios en honor de Calderini y Paribeni] (Milán, 1956), págs. 351 y sig. <sup>7</sup> Eusebio, *Hieronymi Chronicon* [Crónicas de Jerónimo], en *Die griechischen christlichen Schriftsteller* [Los escritores greco-latinos] 47, editado por R. Helm (Leipzig, 1956), págs. 176, 177. El *Chronicon* de Eusebio es usado por un autor bizantino del S. VII de las *Chronicon Paschale* [Crónicas de Pascal] para establecer la fecha consular del 35 DC para el informe de Pilato, bajo el consulado de Galo y Noniano (*Chronicon Paschale*, editado por L. Dinfort en *Corpus Scriptorum Historiae Byzantinae* [Cuerpo de escritos de la historia bizantina; Bonn, 1832], pág. 430). <sup>8</sup> Sobre Tallo, véase la nota 11. <sup>9</sup> El historiador romano Dion Casio ofrece el siguiente registro del interés de Tiberio por la astrología y la magia: "Por otra parte, Tiberio siempre estuvo en compañía de Trasilo y cada día hacía algún uso del arte de la adivinación, llegando a ser tan experto en el tema, que cuando en un sueño se le pidió que diera dinero a cierto hombre, él se dio cuenta de que un espíritu había sido llamado delante de él por engaño, así que mató al hombre" (*Roman History 57, 15, 7-9*; traducido por Earnest Cary [Cambridge, Massachusetts, 1924], pág. 153). Suetonio dice que Tiberio era indiferente hacia los dioses y las religiones, adorándose a sí mismo antes que a las matemáticas y la magia (*Tiberius* 69). Tácito también nos informa que Tiberio fue instruido en la ciencia de los caldeos en Rodas (*The Annals* 60, 20). Sobre la influencia del astrólogo Trasilo sobre la política de Tiberio, véase Frederick H. Cramer, *Astrology in Roman Law and Politics* (Philadelphia, 1954), págs. 92-108. <sup>10</sup> Cabe destacar que Lucas conecta la muerte del rey perseguidor con la expansión cristiana: "Y convertido [Agripa II] en pasto de gusanos, expiró. Entretanto la Palabra de Dios y se multiplicaba" (Hech. 12: 23, 24). El retorno de Judea bajo el control directo de Roma, muy probablemente, le impidió al Sanedrín actuar contra los seguidores de Cristo. <sup>11</sup> La explicación de Tallo está registrada por Julio el Africano, cuyo texto ha sido preservado por el historiador bizantino Jorge Sincelo (c. del 800 DC) y ha sido publicado por E. Schürer, *Geschichte des jüdischen Volkes im Zeitalter Jesu-Christi* [Historia del pueblo judío en tiempo de Jesucristo] (Leipzig, 1909), vol. III, pág. 494. La significación del testimonio fragmentario de Tallo es notada por F. F. Bruce, quien remarca: "Es digno de notar que alrededor de la mitad del s. I DC el relato tradicional de la muerte de Cristo era conocido en los círculos no cristianos en Roma" (*The Spreading Flame* [Grand Rapids, Michigan, 1958], pág. 137). <sup>12</sup> *Corpus Inscriptionum Latinarum* [Cuerpo de inscripciones latinas] (Berlín, 1863-1893), vol. VI, n° 24944. <sup>13</sup> Tácito, *The Annals* 13, 32. Sobre el cargo de "superstición" usado contra los cristianos véase, por ejemplo, Tácito, *The Annals* 15, 44; Suetonio, *Vita Neronis* [Vida de Nerón] 16; Plinio, *Letters to Trajan* 10, 96. <sup>14</sup> Tácito describe a Burro y a Séneca como los consejeros íntimos de Nerón hasta el 62 DC (*The Annals* 14, 52). <sup>15</sup> Para una comparación perceptiva de las similitudes entre el estoicismo y el cristianismo, véase J. B. Lightfoot, *Saint Paul's Epistle to the Philippians* (Nueva York, 1896), pág. 173. <sup>16</sup> Citado por Eusebio, *Church History* 4, 26, 8. <sup>17</sup> Véase Tertuliano, *Apology 5*; *Ad nationes* [Contra las naciones] 7; Sulpicio Severo, *Chronica* 2, 29, 3.

# El Programa de Educación Continua

Enrique Becerra

**TANTO** en la Palabra de Dios como en los escritos de Elena de White encontramos numerosos consejos que, como hijos de Dios, nos inducen a estudiar y adquirir conocimientos que puedan capacitarnos para prestar un mejor servicio al Señor. Tal es así que Salomón no sólo enuncia: "El principio de la sabiduría es el temor de Jehová", sino que contrasta esa declaración diciendo: "Los insensatos desprecian la sabiduría y la enseñanza" (Prov. 1: 7). Si colocamos la segunda parte del versículo en forma positiva, entonces podemos decir: Los sabios tienen mucho aprecio por la sabiduría y la enseñanza, porque el principio de la sabiduría es el temor de Jehová.

Llama nuestra atención lo que Salomón dijo poco antes de lo que terminamos de comentar: "Oír el sabio, y aumentará el saber" (Prov. 1: 5). Según esta declaración, el sabio tendrá un interés permanente en aumentar sus conocimientos. Y de esto mismo está hablando Elena de White cuando nos dice: "Los hombres de Dios deben ser diligentes en el estudio, fervientes en la adquisición de conocimiento, sin perder nunca una hora. Por medio de ejercicios perseverantes pueden elevarse a casi cualquier grado de eminencia como cristianos, como hombres de poder e influencia" (*Obreros evangélicos*, pág. 295). Los objetivos de aumentar el saber, y por consiguiente elevar a los siervos de Dios a un grado mayor de eficiencia en el desempeño de cualquier ministerio, están en el fundamento mismo de lo que se conoce con el nombre de Educación Continua.

En ninguna profesión es posible seguir

realizando una tarea de éxito con la preparación que se recibió ayer. En un mundo como el nuestro, que día a día contempla el vertiginoso avance de la tecnología, no podemos, como misioneros e hijos de Dios, hacer diferente de lo que está haciendo todo profesional que busca un desempeño óptimo. Abogados, contadores, dentistas, médicos, enfermeras y muchos otros sienten la necesidad de continuar su educación y actualización en sus respectivas áreas, para no quedar atrás y así realizar sus tareas en forma excelente.

Hace algún tiempo la Asociación Ministerial de la Asociación General preparó un Programa de Educación Continua, que no sólo ha estado sirviendo a los misioneros en Norteamérica, sino que ahora también está ofreciendo sus beneficios a los de otras divisiones mundiales. Teniendo en cuenta las ventajas que ofrece el plan, la División Sudamericana ya ha organizado un programa de actualización a partir de un Centro de Educación Continua en Brasilia. A continuación ofrecemos informaciones generales sobre este programa que beneficiará tanto a pastores y evangelistas, como a otros obreros denominacionales, a las esposas de misioneros y también a los laicos.

## ¿Qué es Educación Continua?

Es un programa organizado para profesionales en servicio activo, y no para quienes se estén preparando para una profesión. Es decir, procura entregar una mayor preparación y especialización a personas que ya están realizando una tarea.

El Programa de Educación Continua pretende ofrecer ayuda para:

1. Los pastores adventistas y sus esposas.

---

Enrique Becerra es director del SALT para toda Sudamérica.

## **El Programa de Educación Continua es un plan organizado para profesionales en servicio activo, y no para quienes se estén preparando para una profesión. Intenta ofrecer una preparación y una especialización mayor.**

---

2. Los pastores no adventistas y sus esposas.
3. Los administradores adventistas.
4. Los obreros de otras áreas e instituciones.
5. Los líderes laicos de cualquier área del programa de la iglesia.

### **El Centro de Educación Continua**

El Programa de Educación Continua (PEC) de la División Sudamericana está coordinado por el Centro de Educación Continua (CEC), con sede en Brasilia. Desde allí se preparan cursos del tipo o estilo "por correspondencia", y se autorizan otros eventos a desarrollarse en campos, instituciones y uniones, otorgando todos ellos un reconocimiento medido en Unidades de Educación Continua (UEC).

Existe una comisión directiva que orienta las actividades generales y da las pautas para que este programa se realice en la forma más amplia posible para alcanzar, ojalá, a todos los obreros y laicos con inquietudes de un servicio mejor. Será vital, para el buen desempeño de este programa, que los distintos departamentos de la iglesia lleven adelante proyectos, eventos y cursos que mejoren la preparación de todos los que tenemos interés en la pronta terminación de la obra.

### **Posibles programas del Centro de Educación Continua**

La Educación Continua se mide en Unidades de Educación Continua, pero sin valor académico. No obstante, en ciertos casos la EC puede ofrecerse en forma de enseñanza académica que conduzca a un diploma. Por lo tanto, y generalizando, se podría dividir globalmente las actividades posibles de un programa en tres grupos:

1. *Programas de EC que conceden crédito académico.* Estos involucrarían la participación de obreros laicos interesados en los cursos regulares ofrecidos por el SALT (y las materias regulares del nivel de bachillerato, para quienes no tengan esos estudios), o cualquier otro evento (como los cursos de denominacionalización).

2. *Cursos de estudio individual.* Preparados por la Asociación Ministerial, el Centro de Educación Continua y otros departamentos de la iglesia, consistirán en una guía de estudio, libros de texto y casetes u otros materiales que el interesado estudiará en su propio hogar.

3. *Eventos de grupos.* Especialmente al comienzo, este programa entregará sus beneficios en reuniones o concilios de obreros, en los cuales se dará instrucciones en clases y cursillos que tendrán en cuenta los objetivos de la EC.

### **Funcionamiento del Programa**

Mientras se preparan los cursos para estudio individual, el PEC básicamente estará compuesto de los cursos organizados en las reuniones y concilios de obreros, y en los cursos del SALT u otros eventos organizados por los campos e instituciones en el territorio de nuestra División.

Se espera que cada misionero complete 20 horas-reloj de estudio por año. Los registros de UEC conseguidas serán llevados por los mismos administradores que controlan el registro de servicios de los misioneros. Las UEC alcanzadas por los laicos, también serán conservadas en registros llevados por esas mismas personas.

Ya están a disposición de los administradores de campo, los secretarios ministeriales y otros departamentales de unión, las instrucciones básicas para iniciar las actividades de este programa en todo lugar. En fecha próxima también estará disponible un manual del PEC, para todos los que tengan interés en recibirlo.

Invitamos a los administradores de iglesia, a los secretarios ministeriales y a todo departamental involucrado, como así también a todo pastor o laico interesado en conseguir un mayor desarrollo de sus habilidades para el servicio, a brindar su aporte para que este programa tenga el mayor de los éxitos. De esta manera, los beneficios de una mejor preparación se manifestarán en el avance de todos los ministerios que el Espíritu Santo ha encargado o entregado a la iglesia. ■

# Objetivos de la División Interamericana para el clímax de Cosecha 90

**George W. Brown**

**EN OCASION** del Congreso de la Asociación General de 1985, en Nueva Orleans, la División Interamericana respondió al desafío global de Cosecha 90 de la siguiente manera: entrega incondicional a un avance evangelizador de magnitudes sin precedentes.

Con el fin de establecer blancos específicos que sirvan para efectuar un programa agresivo durante el quinquenio, Interamérica dirigió sus energías, recursos y fuerzas humanas hacia tres objetivos básicos:

1. Duplicar los resultados en ganancia de almas, alcanzados en los Mil Días de Cosecha, en cada unión, asociación y congregación local, y así poder incorporar en la feligresía de la iglesia a 400.000 nuevos miembros por medio del bautismo.

2. Duplicar el número de iglesias organizadas. Esto daría como resultado el establecimiento de 1.060 nuevas iglesias.

3. Alcanzar el total de 1.225.000 miembros bautizados, y una feligresía de Escuela Sabática de 1.500.000.

En un esfuerzo unido por alcanzar estos

objetivos, la División Interamericana ha puesto en funcionamiento una serie de programas y actividades, productos todos de la oración y el pensamiento colectivos, la planificación estratégica y la inversión de una cantidad sustancial de fondos en el programa evangelizador. El proyecto general, así como el cumplimiento de estas actividades, ha sido el resultado del esfuerzo conjunto de administradores, laicos y ministros, dado que ningún programa evangelizador de la iglesia puede planificarse y ponerse en práctica sin la participación total y entusiasta de todos. Este avance unido, con la guía del Espíritu Santo, ha puesto en marcha una nueva pasión por encontrar a los perdidos, "extendiendo las cuerdas evangelizadoras y fortaleciendo las estacas" mediante la participación y consolidación de la feligresía.

La realización de estos fines básicos, contenidos en el Plan Cosecha 90, está comprendida en tres fases de actividades relacionadas entre sí:

1. Motivar y entrenar dirigentes en todos los niveles de la iglesia.
  2. Ganar nuevos conversos al mensaje.
  3. Cuidar y consolidar la feligresía.
- Pues bien, a todo lo largo del período de

---

George W. Brown es el presidente de la División Interamericana.

## **Entre los principales métodos que siguen dando resultado se encuentra el plan de campañas evangelizadoras a nivel multinacional. . . El blanco es evangelizar el territorio de una determinada asociación o unión.**

---

Cosecha 90 la motivación y el entrenamiento de laicos ha ayudado a mantener a la iglesia, en su totalidad, involucrada con gran entusiasmo en un evangelismo productivo. El Depto. de Ministerios de la Iglesia ha dirigido y mantenido un programa de entrenamiento de predicadores laicos, el cual dio como resultado más de cien mil predicadores. Y para motivar y movilizar aún más a la iglesia, en lo que respecta al evangelismo, se organizó el festival de laicos. Esta herramienta, que como incentivo es única, sirvió para unir en acción al laicado y a los ministros, lo que sigue produciendo miles de nuevos conversos para la iglesia.

Entre los principales métodos que siguen dando extraordinarios resultados se encuentra el plan de campañas evangelizadoras a nivel nacional y multinacional. El impacto que ha tenido este enfoque, tan especial para el evangelismo, ha sido excepcional. En estas campañas se establece como blanco evangelizar el territorio de una determinada asociación o unión. Se escogen centenares de centros de evangelismo así como de laicos (tanto damas como caballeros), quienes se ocupan de preparar el territorio en su totalidad. Además, se eligen otros centenares de pastores, laicos, administradores y obreros denominacionales para servir como oradores. En una fecha determinada, cientos de ciclos evangelizadores comienzan simultáneamente, y continúan por varias semanas, o meses, según hayan sido programados.

Con el propósito de dar más ímpetu y nuevas dimensiones a un proyecto evangelizador tan agresivo, la División Interamericana escogió tres nuevos secretarios ministeriales, quienes ocupan la mayor parte de su tiempo y energía coordinando y dirigiendo grandes programas de evangelismo público. Auspiciadas y coordinadas por la Asociación Ministerial de la División, estas campañas de evangelización masiva (nacionales y multinacionales) ya se han llevado a cabo en varias uniones con un éxito espectacular, dando como resultado miles de nuevos conversos. Muchas de ellas están en marcha en la actualidad, y seguirán aumentando en número hasta 1990.

Sin duda la campaña más grande y sobresaliente será la Mega México, programada para 1989. En ésta funcionarán simultáneamente 300 centros evangelizadores a través de toda la Ciudad de México. El doble propósito de este avance sin precedentes es: a) realizar un impacto total con el mensaje adventista, y b) obtener como resultado 3.000 nuevos conversos (se espera organizar 30 nuevas iglesias). Participarán como predicadores más de 300 pastores y laicos, mientras que varios miles de otros laicos participarán en una variedad de proyectos y actividades que se llevarán a cabo en toda la ciudad.

Por otra parte, durante los dos últimos años que restan de Cosecha 90, cada departamento de la iglesia se ocupará de una gran avanzada evangelizadora (la que aumentará en intensidad bajo la dirección del Espíritu Santo), y procurará motivar e involucrar a cada obrero denominacional, laico, institución y organización en un evangelismo activo. Otro factor importante para lograr los objetivos es el dinámico papel que desempeña el ministerio de las publicaciones, que intentará alcanzar un blanco de 6.000 colportores para poder intensificar el programa pro ganancia de almas de la iglesia. En resumen, ningún aspecto de la iglesia quedará libre de una participación directa en Cosecha 90.

Estos tres objetivos específicos son parte integral de un plan maestro mucho más amplio y abarcante para evangelizar todo Interamérica. Ellos sirven como un poderoso trampolín para el entrenamiento, la motivación y la movilización de toda la iglesia al cumplir con el mandato de terminar la obra, y de este modo apresurar el establecimiento del reino de Dios. Hasta que hayamos logrado este supremo objetivo, Interamérica intensificará sus esfuerzos de bombardear y saturar a todos sus habitantes con el mensaje adventista. Además, el dinámico lema de la iglesia continuará siendo:

“De país en país hasta el último país;  
De ciudad en ciudad hasta la última ciudad;  
De hogar en hogar hasta el último hogar;  
De persona en persona hasta la última persona”.

# Juan Pablo II: la primera década

**¿Acaso el papa está reafirmando el concepto monárquico de su autoridad?**

**Raoul Dederen**

**EL 16 DE OCTUBRE DE 1988**, Juan Pablo II comenzó su décimo año como papa. Desde su elección en 1978, ha desarrollado una agenda asombrosa. Se ha impuesto un ritmo de trabajo que puede resultar difícil de mantener —y no manifiesta la más mínima señal de intentar reducirlo— para un hombre que se acerca a los setenta años.

Al mismo tiempo, Juan Pablo II es una de las personalidades más interesantes del escenario internacional. Es un individuo carismático, con un raro don para asociar la palabra y el drama, que tiene la virtud de llegar a personas de diferentes credos.

La energía inusual de Juan Pablo II y su aura complementan un estilo de liderazgo caracterizado por el vigor y la seguridad propios. En realidad, al compararlo con el monarca anterior, el papa Pablo VI, no revela las fisuras o dudas que caracterizaron a éste último. Juan Pablo II afirma sin vaguedades que él sabe lo que es la Iglesia Católica Romana y qué es lo que tiene que ofrecerle al mundo. La certeza que proclama no se limi-

ta a la certidumbre de la fe. Hay otras certezas con respecto a los valores humanos y a la persona humana, que se derivan de una comprensión particular del Evangelio de Jesucristo y de la misión de la Iglesia Católica Romana. Cuenta con un inmenso atractivo personal que ha producido un impacto significativo en el pensamiento cristiano, incluso más allá de las fronteras de la confesión católica.

Sin embargo, el papa sabe que su impacto disminuiría enormemente si gobernara una iglesia dividida y pluralista. Por esta razón, pone énfasis en la disciplina y la obediencia. Desde el mismo comienzo de su pontificado, Juan Pablo II ha manifestado su definida adhesión a la disciplina, y ha fortalecido la identidad católica romana.

## **¿Qué es la identidad católica?**

Se puede pensar en la identidad católica en el marco doctrinal. Hay ciertos aspectos borrosos en algunos círculos con respecto a lo que la Iglesia Católica enseña en realidad. Por lo tanto, restablecer la identidad católica significa identificar la doctrina católica y lo que significa ser un católico romano genuino. La dificultad se encuentra en que unos pocos han tenido muchas dudas con

---

Raoul Dederen es director asociado del Departamento de Teología de la Universidad Andrews.



respecto a cuál es la doctrina oficial católica. Y el problema que se ha planteado no es tanto saber qué es la Iglesia Católica, sino aceptarla.

La identidad católica también puede tener otro significado, un significado que pone énfasis en el interrogante: ¿Cuál es la forma católica de dirigir la tensión que existe entre los católicos romanos en general y, en algunas partes del mundo, entre Roma y un área particular de la familia católica?

Juan Pablo II responde a este interrogante con un llamamiento a la obediencia dirigido a los obispos, los sacerdotes, los teólogos y los laicos. Con sus modales típicamente populares, pone el acento en los peligros que podrían surgir de estas desavenencias, por lo que reclama el apoyo de la "silenciosa mayoría católica".

Por su parte, los laicos, sacerdotes, y teólogos leales continuamente le han estado hablando al papa acerca del amor que tienen por la iglesia, de su vocación de servir, de su lealtad a Roma y de sus luchas y de sus frus-

traciones. Se han referido a los problemas que los católicos norteamericanos tienen con ciertas enseñanzas, tales como la posición con respecto a los anticonceptivos, el divorcio, el celibato sacerdotal, lo que ha ocasionado un grado masivo de disenso. El papa los escuchó, pero no cambió de actitud.

En los encuentros mantenidos con los que difieren con él, Juan Pablo II no da la impresión de querer encontrar la verdad contenida en los enfoques opuestos. Más bien pareciera que la oposición lo estimulase, y la considera como una validación de su propio llamamiento. El papa se mueve en un marco de alternancia entre dos posiciones. Cuando su interlocutor sugiere "pluralismo", responde "verdad". Desde su perspectiva, pluralismo es sinónimo de indiferenciación, y esto es contrario a la identidad católica de la que él es paladín.

Desde este ángulo, se puede entender porqué disentir del Magisterio eclesiástico es un "grave error". En una entrevista priva-





da que mantuvo con los obispos católicos el 16 de septiembre de 1987, Juan Pablo II les dijo: "En ciertas ocasiones se llegó a afirmar que disentir del Magisterio es plenamente compatible con ser un 'buen católico' y no plantea obstáculos a la recepción de los sacramentos. Este es un grave error que desafía el magisterio oficial en Estados Unidos y en cualquier otra parte". Durante el curso del "diálogo" de cuatro horas, que tuvo lugar en el seminario de Los Angeles, el papa orientó a los obispos a destruir el disenso. "El disenso de la doctrina de la iglesia sigue siendo lo que es, un disenso; y como tal no puede ser propuesto o recibido en un mismo pie de igualdad con la auténtica enseñanza de la iglesia".

Las declaraciones de este tipo —y hay muchas más— dejan en claro que el papa tiene una concepción definida del deber que pesa sobre el papado y de su forma de encararlo: resuelta, total y valiente. Obviamente, está dando una nueva vida a la concepción monárquica del papado establecida por

el Concilio Vaticano I. Pero algunos se preguntan, si acaso él no ha escuchado hablar sobre la colegialidad, la doctrina desarrollada por el Concilio Vaticano II, que sostiene que la Iglesia Católica Romana está gobernada por el papa y los obispos que se desempeñan juntos como un equipo.

### Las tensiones en el catolicismo

Los concilios Vaticano I y II dejaron una tensión sin resolver en el mismo corazón del catolicismo romano. El primero, puso el énfasis muy marcado de la Iglesia Católica Romana en el primado y la infalibilidad papal. El Concilio Vaticano II desarrolló la teología del episcopado y el colegiado. En teoría, las dos direcciones no necesariamente son contradictorias. Pero tampoco está muy claro cómo pueden armonizar.

A los obispos católicos de todo el mundo les agrada ver una evolución gradual y deliberada de la teología del papado hacia un modelo conciliar antes que monárquico. Desafortunadamente, en los años recientes,

## **A los obispos católicos de todo el mundo les agradaría ver una evolución gradual y deliberada de la teología del papado hacia un modelo conciliar antes que monárquico.**

---

gran parte de la concepción de Juan Pablo II sobre el papado parece contradecir este desarrollo. En tanto que está entusiasmado en reafirmar la concepción monárquica de la autoridad del pontífice romano, no está muy claro si los obispos confían en la preservación de la autoridad de ellos. Por el contrario, los pasos que dio el papa en algunos países como Austria y Holanda demuestran lo contrario.

Juan Pablo II me impresiona como un individuo consagrado a las reformas del Concilio Vaticano II, incluyendo las misas pronunciadas en lenguas vernáculos y la necesidad de crecimiento ecuménico. Pero no parece inclinado a moverse ni un palmo más allá. Es bien sabido que él quiere que las monjas vistan los hábitos y que otro tanto hagan los sacerdotes. Esto lo pone en oposición con un gran número de sacerdotes y de monjas, mayormente de Europa occidental y de los Estados Unidos, que objetan el celibato sacerdotal, que desean que la Iglesia Católica se abra al sacerdocio de la mujer, e insisten por lograr la mayor libertad posible de opinión de los teólogos. Y hay millones de católicos militantes que continúan expresando su angustia por la línea dura que el papa adoptó con respecto al divorcio y al control de natalidad. Y aunque está consagrado a las reformas del Concilio Vaticano II, se niega a incursionar en nuevos aspectos. Parece como si temiera que al abrir sus brazos al mundo la Iglesia Católica fuera tan lejos que permitiese ingresar el mundo en su seno. El papado de Juan Pablo II pone su acento en la restauración.

### **Un papa paradójico**

Los que podrían estar inclinados a describirlo como un papa paradójico, por no llegar a calificarlo como un dirigente incoherente, encuentran inexplicable que mientras estuvo en Polonia fue un tenaz adversario de un estado arrogante. Pero en Roma es un infatigable defensor de la ortodoxia. Los defensores de Juan Pablo responden que el obispo romano simplemente está cumpliendo con su deber. Despierta tanta inquietud, explican, porque pone énfasis en una verdad

imperecedera aunque desagradable: que toda comunidad, sea secular o religiosa, debe tener un cuerpo de convicciones y si esa comunidad es determinada a soportar y cumplir su misión, debe instrumentar cierta autoridad a fin de alimentar, defender y proclamar estas convicciones.

Las décadas que siguieron inmediatamente a la Segunda Guerra Mundial se caracterizaron por el inexorable materialismo, consumismo, y la búsqueda de la gratificación largamente postergadas. Actualmente hay un despertar de la idea de que la humanidad tiene un propósito más refinado, más significativo, y necesita estabilidad en las creencias fundamentales. En tanto que aumentan las demandas de la confianza y la estabilidad moral, disminuyen las posibilidades de encontrarlas. Y a medida que millones levantan sus voces y claman por un "liderazgo", la figura de Juan Pablo II se torna más fascinante. El está mostrando una imagen de la Iglesia Católica Romana como no lo hizo ningún papa. Ha puesto delante del mundo, sin concesiones, una demanda absolutamente moral y espiritual basada en la fe absoluta y el pueblo está respondiendo. Millones le prestan atención, incluso los jóvenes lo escuchan. En la actualidad no hay un maestro de moral como él. Es posible que sus adeptos no practiquen lo que les presenta, pero comprenden que les ofrece este mensaje porque cree en el valor individual de cada uno de ellos. A diferencia de los predicadores de la permisividad, para los que sólo bastan algunas normas, este papa está llamando a los católicos romanos al arrepentimiento y a vivir heroicamente la vida cristiana.

No sorprende que desde esta posición ventajosa, con su atención concentrada en lo que él describe como batalla cósmica entre el bien y el mal, encuentre necesario reducir el énfasis de algunas de las reformas expresadas por sus fieles, catalogándolas como de importancia marginal. Con su lenguaje sin compromisos, continúa predicando un mensaje que pone el acento en la necesidad de algo que el mundo secular, capitalista o comunista, no puede ofrecer. Para sorpresa de

## **En la actualidad no hay un maestro de moral como Juan Pablo II. Es posible que sus adeptos no practiquen lo que les presenta, pero comprenden que les ofrece este mensaje porque cree en el valor individual de cada uno de ellos.**

---

algunos, se escucha al papa hablar en términos del verdadero seguidor de Jesucristo que tiene que pagar el precio del desprecio y el ridículo. Sostiene que una iglesia fiel es una iglesia sufriente, y el costo del discipulado tiende a ser impopular. La expresión "plenamente católico" asoma como una divisa asociada con el concepto de una iglesia cuyo propósito no consiste en establecer un récord de ganancia de miembros, sino transmitir las enseñanzas de Cristo.

¿Dónde desarrolló estas artes? Probablemente en Polonia, donde el concepto fue probado en el crisol del sufrimiento y en la lucha contra la ideología atea. Desde allí transportó esta perspectiva en sus numerosos viajes. Dondequiera que va lleva el mismo mensaje. Habla y actúa como un sacerdote de iglesia que contempla al mundo como su parroquia y con los ojos de un evangelista como Billy Graham. Sin embargo, a diferencia de Billy Graham, el mensaje que predica no está fundamentado en la Biblia, sino en la tradición católica romana. En este papa vemos la enseñanza de la Iglesia Católica en acción y el ejercicio de la infalibilidad papal.

No se puede negar que Juan Pablo II apela a los cristianos fundamentados en la Biblia y que están fuera de la Iglesia Católica. A pesar de su mariolatría, de sus arraigadas convicciones del celibato sacerdotal, el papel de la mujer; el acento que ha puesto en otros aspectos como la proclamación de ciertas doctrinas fundamentales de la fe cristiana, y su claro compromiso a enaltecer a la familia y a la ética sexual bíblica, a caldo generando manifestaciones de aprecio de muchos protestantes, evangélicos y adventistas del séptimo día.

### **El catolicismo tradicional**

Sin embargo, con todo lo que se ha dicho y hecho, el papa permanece siendo un católico romano tradicional. Continúa postulando aquellas cosas que, a lo largo de los siglos, dividieron al cristianismo fundamentado en la Biblia del catolicismo romano basado en las Escrituras y en las tradiciones humanas.

Cuando él sostiene que María es la fuente de nuestra fe y de nuestra esperanza, los cristianos basados en la Biblia responden que la fe y la esperanza que ellos tienen está sólo en Jesucristo. Cuando él proclama que somos salvos por la fe más las obras de amor, responden que el hombre no se justifica por sus buenas obras. Cuando el papa enseña que el Magisterio de la Iglesia Católica Romana se encuentra en el mismo contexto del hombre moderno para buscar respuestas a los interrogantes de la vida y la doctrina, los evangélicos responden: "Escudriñad las Escrituras, porque son apropiadas para enseñar, para reprender, para corregir y enseñar en justicia". Cuando él exhorta a las personas a descansar y adorar a Dios en domingo en honor a la resurrección del Señor, los adventistas del séptimo día respondemos: "Acuérdate del sábado para observarlo porque es santo, y de este modo honrarás al Señor". Cuando él dice que el papa interpreta de un modo infalible las Escrituras y las tradiciones apostólicas, y que éstas enseñan que la virgen María fue trasladada corporalmente al cielo, nos sorprende y respondemos que no podemos encontrar ninguna evidencia de esta enseñanza en las Escrituras ni en la genuina tradición de los apóstoles.

En aspectos que afectan el destino de las personas y su relación con Dios, Roma sigue siendo Roma. Difícil será predecir cómo será el futuro con un papa como Juan Pablo II, pero parece altamente improbable que los años restantes de este pontificado difieran mucho de los anteriores. El papa, probablemente, continuará llamando la atención a medida que continúe desafiando a las sociedades de ambos lados de la cortina de hierro como de su iglesia, a la que conscientemente se esfuerza en preparar para el tercer milenio.

Entretanto, esperamos ver si podrá lograr una mayor homogeneidad entre los 750 millones de católicos romanos y si podrá detener los cambios que están modelando ciertos segmentos de la Iglesia Católica Romana en una especie híbrida de Roma y la Reforma Protestante. ■

# La determinación de la fecha 457 AC.

**El año 457 AC., la fecha clave de la profecía que llega hasta el año 1844, está firmemente establecida tanto en la Escritura como en la historia.**

**L. P. Tolhurst**

**LOS ADVENTISTAS DEL SEPTIMO DIA** creemos que "la orden para restaurar y edificar a Jerusalén" (Dan. 9: 25) no sólo determina el comienzo de la profecía de las setenta semanas, sino también el comienzo de los 2.300 días mencionados en Daniel 8: 14. Creemos que esta última profecía llega hasta el año 1844, señalándonos como el pueblo levantado por Dios para proclamar el último mensaje de advertencia al mundo. Si esto es así,

debemos estar en condiciones de justificar nuestra afirmación generando una evidencia que sustente esta postura.

Hay tres decretos persas que juegan un papel clave en la restauración del pueblo de Dios de la cautividad babilónica.<sup>1</sup> La confirmación de nuestra interpretación, de las importantes profecías de Daniel, depende de la identificación y datación del decreto con el que Dios determinó que se comenzara el cálculo del tiempo involucrado en la profecía.

Ciro emitió un primer decreto en el año primero de su reinado, es decir, el 538 ó 537

L. P. Tolhurst es profesor de teología en el Pacific Adventist College, Boroko, N. C. D., Papua, Nueva Guinea.





## **La Escritura no establece la fecha del segundo decreto, el de Darío el Grande. Todo lo que sabemos es que el documento se emitió en los primeros años de su reinado.**

---

AC. La Biblia no indica el momento preciso del año primero de su reinado cuando se libró este decreto, por lo que no sabemos si fue el 538 o el 537 AC. La Biblia tampoco nos dice cuándo el grupo de Zorobabel dejó Babilonia y cuándo llegó a Jerusalén, por lo que desconocemos el momento en que este decreto entró en vigencia. La vaguedad de la Biblia con respecto a estos detalles argumenta en contra de la evidencia de que éste sea el decreto más importante. Además, el decreto de Ciro no dice nada con respecto a la restauración de la ciudad. Sólo se refiere a la reconstrucción del templo.

Otra evidencia de que éste no es el decreto clave para recomponer el tiempo de la profecía, es que no armoniza con la profecía de Daniel 9 con respecto al tiempo de la llegada del Mesías, el Ungido. Con la fecha de este decreto como punto de partida, los 483 años de los que habló Daniel, ni se acercan al tiempo de Jesús. Esta fecha tampoco ayuda a identificar el año de su bautismo —el ungimiento del Señor— que ocurrió en el año 27 DC.

La Escritura no establece la fecha del segundo decreto, el de Darío el Grande. Todo lo que sabemos es que el documento se emitió en los primeros años de su reinado por-

que, como consecuencia de éste, se completó la edificación del templo y se lo dedicó al Señor.<sup>2</sup> Y, como en el caso de Ciro, el decreto de Darío estaba relacionado con la restauración del templo, no de la ciudad. Obviamente, para establecer un punto de partida de la profecía, este decreto no es muy significativo.

Si Dios quería que alguno de estos decretos determinara el comienzo del tiempo de una profecía tan importante como la de los 2.300 años, entonces el mismo Señor debió cuidar que los detalles necesarios quedaran registrados en la Biblia.

### **El decreto de Artajerjes**

Recién con el tercer decreto —emitido en el séptimo año de Artajerjes y registrado en Esdras 7: 8, 9 —disponemos de la información necesaria que permite ubicar en el tiempo esta importante profecía. En relación con este decreto, se nos dice que Esdras abandonó Babilonia el primer día del mes primero, del séptimo año del reinado de Artajerjes, y que el dirigente hebreo y su grupo llegaron a Jerusalén el primer día del mes quinto del mismo año. De ningún otro decreto disponemos de tantos detalles. Este mismo hecho es significativo. Seguramente, Dios estaba intentando comunicar alguna idea, porque la Palabra divina es muy explícita con respecto a este decreto, en tanto que es vaga con respecto a los otros dos.

Además, este decreto proporcionó las pautas del restablecimiento del gobierno local en una escala que los otros decretos no mencionan (véase Esd. 7: 21-28). Instrumentó mecanismos jurídicos para castigar a los malhechores, hasta el grado de conceder autoridad para imponer la pena capital. Como resultado de este decreto, Esdras comenzó la construir la ciudad —véase la carta dirigida a Artajerjes en Esdras 4.

Sin embargo, posiblemente el mayor argumento de todos es que cuando calculamos el tiempo de la profecía de Daniel 9, utilizando la fecha de este decreto (457 AC) como determinante de su iniciación, la profecía llega exactamente al bautismo de Jesús. De hecho, Daniel 9: 24 sugiere que los

---

<sup>1</sup> Se ha sugerido una cuarta posibilidad: algunos consideran que la disposición que manifestó Artajerjes hacia la petición de Nehemías de regresar para reconstruir Jerusalén (444 AC, Neh. 1: 1-3; 2: 1) es el decreto que originó la fecha inicial de la profecía (véase e. g., Robert Anderson, *The Coming Prince*, Grand Rapids, Kregel Pub., sin fecha). Sin embargo, comenzar desde esa fecha arroja a la profecía de las setenta semanas lejos del bautismo de Jesús. Y, en tanto que la Biblia cita minuciosamente cada uno de los otros tres decretos precedentes, en este caso sólo dice que Artajerjes otorgó el permiso solicitado por Nehemías y envió cartas —no se indica que se haya librado decreto alguno. Un tratamiento tan informal de este "decreto" no es adecuado a lo que se esperaría si el Señor quisiera señalarlo como el punto de partida de la importantísima profecía de Daniel. <sup>2</sup> La reconstrucción del templo iniciada por el decreto de Ciro, paulatinamente había menguado hasta esfumarse. Los judíos habían comenzado a trabajar nuevamente en el templo y luego escribieron solicitando la anuencia de Darío para la realización de estas obras. En el transcurso del segundo año de su reinado, Darío respondió otorgándoles permiso. La obra continuó, y el templo se dedicó en el sexto año (véase Hag. 2: 10-18 y Esd. 6: 15).

**Dios nos dio detalles con respecto al momento en que se emitió este decreto y, también, indicó cuándo entró en vigencia. La precisión con la que se relaciona con el bautismo de Jesús determina su autenticidad.**

eventos que ocurrieron en el lapso de las 70 semanas le imponen a toda la profecía el sello de la aprobación divina. Y esto demuestran que la profecía fue otorgada divinamente, por lo que es digna de confianza. No hay otra fecha que llegue a satisfacer tan claramente las demandas de esta profecía.

Obviamente, el decreto que Dios sugiere que utilicemos es el de Esdras 7 —emitido durante el séptimo año del reinado de Artajerjes. Dios nos dio detalles con respecto al momento en que se emitió este decreto y, también, indicó cuándo entró en vigencia. La precisión con la que se relaciona con el bautismo de Jesús determina su autenticidad. ¡Es muy exacto como para que esté equivocado!

Al haber determinado que es el decreto de Artajerjes el que marca el comienzo de estos períodos proféticos, debemos establecer el 457 AC como el año en que fue emitido.

**Los métodos de datación de los babilonios y los persas**

En el tiempo de los persas, todos los eventos y los documentos fechados estaban caracterizados por registrar los siguientes datos: el número del día, el nombre o número del mes y el número del año del rey que estaba en el poder. Por ejemplo, como ya lo mencionamos, Esdras dice que salió hacia Jerusalén el día primero del mes primero del año séptimo de Artajerjes, y que llegó a destino el día primero del mes quinto del mismo año.

Cuando un rey moría y otro ocupaba el trono, el lapso anual restante era considera-

do como el año ascensional del nuevo rey y no era ni contado ni calificado como el año primero del nuevo soberano. Sólo el primer año calendario completo del rey era considerado como su primer año de reinado (véase el cuadro 1). Como se observará, el año ascensional podía ser largo o corto, y esto dependía del momento en que el nuevo monarca llegaba al trono.

Para establecer la fecha de un episodio en el marco de nuestro calendario, los eruditos primero tenían que determinar la sucesión de los reyes y el tiempo de sus reinados. Esta información la podemos encontrar en las listas de los reyes que los antiguos escritores nos proporcionaron. Otra forma de obtenerla es el método que Richard A. Parker y Waldo H. Dubberstein desarrollaron al reunir la información publicada en su valioso libro *Babylonian Chronology: 626 B. C. - 75 A. D.* El método de Parker y Dubberstein surgió del hallazgo de centenares de tabletas fechadas por sus autores durante las monarquías de los reyes del Cercano Oriente antiguo. Estos dos investigadores surgieron que se podía llegar a establecer la fecha de los reinados al encontrar tres o cuatro tabletas que llevaran las últimas fechas del reinado de cada monarca y tres o cuatro tabletas con las fechas más tempranas de cada sucesor. Utilizando este método, los eruditos pueden calcular el mes y, a veces, hasta el día de la muerte de un rey y la fecha en la que el sucesor asumió el cargo. De esta manera, estos dos investigadores pudieron compilar una lista de los reyes de Babilonia y de Persia junto con detalles tan precisos como: cuándo llegó el monarca al tro-

| Cuadro 1          |  |     |     |     |     |                  |                     | Año ascensional |     |  |  |
|-------------------|--|-----|-----|-----|-----|------------------|---------------------|-----------------|-----|--|--|
|                   |  | 468 | 467 | 466 | 465 | 464              | 463                 | 462             | 461 |  |  |
| 17º año de Jerjes |  | 18  | 19  | 20  |     | Asume Artajerjes | 1er. año Artajerjes | 2               | 3   |  |  |
| Muerte de Jerjes  |  |     |     |     |     |                  |                     |                 |     |  |  |

**Así como los arqueólogos encontraron y tradujeron las tabletas que describían los eclipses, los astrónomos calcularon y ajustaron a nuestro calendario el momento preciso en que ocurrió este fenómeno.**

**Cuadro 2**

### Fechas de algunos eclipses en los períodos de Babilonia y de Persia

La siguiente lista enumera algunos de los eclipses de los que disponemos registros, del período histórico en el que nos concentramos en este estudio:

| Rey           | Año de reinado | Fecha AC del eclipse       |
|---------------|----------------|----------------------------|
| Nabopolasar   | 5°             | 22 de abril del 621 AC     |
| Nabucodonosor | 37°            | 4 de julio del 568 AC      |
| Cambises      | 7°             | 16 de julio del 523 AC     |
| Darío I       | 20°            | 19 de noviembre del 502 AC |
| Darío II      | 31°            | 25 de abril del 491 AC     |

no y qué duración tuvo su gobernación.

Para asignar las fechas de los reinados anteriores a Cristo, los eruditos todavía debían dar otro paso; era necesario encontrar una forma de vincular los reinados de los reyes del pasado a nuestra escala de la época postcristiana. Establecieron este vínculo de datación por medio de las tabletas que registraban las fechas de los eclipses que ocurrían en las fechas de aquellos reyes. La mayoría de estas tabletas describe en detalle los eclipses ocurridos, y por lo menos una de ellas predice un eclipse futuro, que habría de ocurrir en el séptimo año de Cambises. El

hecho que los científicos de esa época pudieran predecir los eclipses revela el elevado nivel de conocimiento astronómico que estos antiguos pueblos habían desarrollado.

Así como los arqueólogos encontraron y tradujeron las tabletas que describían los eclipses, los astrónomos calcularon y ajustaron a nuestro calendario el momento preciso en que ocurrió ese fenómeno. De este modo se elimina la conjetura y se establecen fechas precisas para los reinados de los monarcas de la antigüedad. En el marco de la cronología, los períodos babilonio y persa se encuentran entre los períodos mejor docu-

**Cuadro 3**

### Los años de primavera a primavera y de otoño a otoño

De primavera a primavera

|   |   |   |   |   |   |   |   |   |    |    |    |   |   |   |   |   |   |   |   |   |    |    |    |
|---|---|---|---|---|---|---|---|---|----|----|----|---|---|---|---|---|---|---|---|---|----|----|----|
| 1 | 2 | 3 | 4 | 5 | 6 | 7 | 8 | 9 | 10 | 11 | 12 | 1 | 2 | 3 | 4 | 5 | 6 | 7 | 8 | 9 | 10 | 11 | 12 |
|   |   |   |   |   |   | 7 | 8 | 9 | 10 | 11 | 12 | 1 | 2 | 3 | 4 | 5 | 6 |   |   |   |    |    |    |

De otoño a otoño

A

B

**A**

El mes séptimo del año que va de primavera a primavera, es el primero del año de otoño a otoño, pero retiene el mismo nombre (Tisri) y el mismo número de año (séptimo) con el que los judíos lo identificaban.

**B**

Del mismo modo, el mes primero del año que va de primavera a primavera es el mes séptimo del año que va de otoño a otoño, pero en ambos calendarios se lo denomina Nisán y se lo identifica como el mes primero.



## Con semejante riqueza de información con respecto a la cronología de este período, podemos establecer con confianza la fecha del séptimo años del rey Artajerjes.

mentados de la historia (el cuadro 2 enumera algunos de los eclipses descriptos por las tabletas).

### La fecha del séptimo año de Artajerjes

Con semejante riqueza de información con respecto a la cronología de este período, podemos establecer con confianza la fecha del séptimo año del rey Artajerjes.

Jerjes, el predecesor de Artajerjes, fue asesinado entre el 17 de diciembre del 465 y el 3 de enero del 464 AC. La tableta portadora de la última fecha conocida de su reinado está fechada el noveno mes (que corresponde a diciembre) de su vigésimo primer año de reinado. Y el papiro elefantino egipcio contiene la primera fecha identificada con el reinado de Artajerjes —que equivale a nuestro 3 de enero del 464 AC. Como esta fecha surge de los registros que se originaron en Egipto, la mayoría de los eruditos concuerdan en que Jerjes murió antes del fin de diciembre, pues es relativamente difícil que las noticias de su muerte y la sucesión de Artajerjes haya viajado de Persia a Egipto en tres días. Por lo tanto, parece ser más coherente sostener que la muerte de Jerjes haya ocurrido en la última parte del mes de diciembre del 465 AC.

Aun cuando los judíos siguieron un calendario de primavera a primavera en su año religioso, con el tiempo aplicaron además un segundo calendario —muchos países en la

actualidad tienen un año fiscal y un año calendario. Y así como el principio y el fin de nuestro calendario fiscal difiere unos seis meses de nuestro año calendario, el calendario judío que va de otoño a otoño difiere unos seis meses del calendario que va de primavera a primavera. Y del mismo modo que los meses de nuestro calendario fiscal y de nuestro año calendario retienen los mismos nombres, **los meses de los calendarios que van de primavera a primavera y de otoño a otoño conservan los mismos números.** Por consiguiente, en tanto que el calendario que va de primavera a primavera comienza con el mes uno y finaliza con el mes doce; el calendario que va de otoño a otoño comienza en el mes séptimo y concluye en el mes sexto (véase el cuadro 3).

Con esta información podemos trazar una línea en el tiempo para ubicar los primeros años de Artajerjes y, de este modo, llegar hasta el importantísimo séptimo año de su reinado. Podemos calcular ese año según el calendario judío que va de otoño a otoño —el calendario que Esdras estaba utilizando cuando se refirió al decreto de Artajerjes (véase el recuadro **Cómo empleaban los judíos el calendario que va de otoño a otoño**).

El cuadro 4 demuestra que el séptimo año de Artajerjes comenzó en el 458 AC y se extendió al 457 AC, y que las fechas registradas en la Escritura en relación con este decreto —las referidas a la partida de Esdras ha-

Cuadro 4

### El año séptimo de Artajerjes

| 458 AC |   |   |    | 457 AC |    |   |   | 456 AC |   |   |   |
|--------|---|---|----|--------|----|---|---|--------|---|---|---|
| 7      | 8 | 9 | 10 | 11     | 12 | 1 | 2 | 3      | 4 | 5 | 6 |
| A      |   |   |    |        |    | B |   |        |   |   |   |

A  
Esdras se refirió al séptimo año de Artajerjes sobre la base del calendario de otoño a otoño. Abandonó Babilonia el día primero del mes primero del año séptimo de Artajerjes.

B  
Esdras llegó a Jerusalén el día primero del mes quinto del año séptimo de Artajerjes.

**Guillermo Miller y sus asociados utilizaron un método de cálculo diferente, pero basados en el Canon de Ptolomeo, llegaron a establecer la misma fecha. Esto confirma la posición asumida.**

cia Jerusalén y a su llegada— se ajustan perfectamente al año 457 AC.

Es interesante notar que Guillermo Miller y sus asociados utilizaron un método diferente para calcular cuál de los años de nuestro sistema es el que corresponde al séptimo año de Artajerjes. Pero, basados en el Canon de Ptolomeo, llegaron a establecer la misma fecha. En realidad, esta es una gratificante confirmación de la confiabilidad de nuestra posición y debiera ayudarnos a fortalecer nuestra fe en el mensaje que transmitimos al mundo. Como lo dijo el apóstol Pedro: "Porque no os hemos dado a conocer el

poder y la venida de nuestro Señor Jesucristo siguiendo fábulas artificiosas" (2 Ped. 1: 16). ■

#### Bibliografía

S. H. Horn y L. H. Wood, *The Chronology of Ezra 7* (Washington, D.C.; Review and Herald Pub. Assn., 1953). Richard A. Parker y Waldo H. Dubberstein, *Babylonian Chronology: 626 B.C.-A.D. 75* 3a. edic. (Providence, R. I., Brown University Press, 1969). F. D. Nichol, *Comentario bíblico adventista* (Mountain View, California, Publicaciones Interamericanas, 1978), tomos 3 y 4. E. R. Thiele, *The Mysterious Numbers of the Hebrew Kings* (Exeter, Devon, England, Paternoster Press, 1965). D. J. Wiseman, *Chronicles of Chaldaean Kings (626-556 B.C.)* (Londres, Trustees of the British Museum, 1961).

# Cómo empleaban los judíos el calendario que va de otoño a otoño

El calendario por el que los babilonios y los persas reconocían sus años iba de primavera a primavera. Es decir, su año comenzaba en la primavera y terminaba con el fin del invierno. Al computar el año religioso, los judíos también seguían un calendario de primavera a primavera. Sin embargo, a veces utilizaban un calendario de otoño a otoño cuando consideraban el reinado de ciertos reyes propios o extranjeros.

Los que ignoran o desconocen este hecho, al fechar ciertos episodios bíblicos, pueden errar como mínimo en seis meses, y al intentar ubicar el acontecimiento en nuestra escala AC/DC se lo puede aplicar a un año totalmente diferente. Por ejemplo, si se establece el séptimo año de Artajerjes, del que habla Esdras, según el calendario que va de primavera a primavera, se ubica la emisión del decreto en el 458 AC que, en con-

secuencia, establece el fin de la profecía de los 2.300 días en el año 1843 DC, y no en 1844.

Cuatro clases de evidencias —tres bíblicas y una extrabíblica— nos mostrarán que los judíos usaron un calendario de otoño a otoño.

### 1. La edificación del templo de Salomón

Las Escrituras afirman que Salomón comenzó la edificación del templo en el cuarto año de su reinado, durante el mes de Zif, el segundo mes del año judío, y concluyó el templo en el undécimo año de su reinado, en el mes de Bul, el octavo mes del año judío (1 Rey. 6: 1, 37, 38). En el calendario que va de primavera a primavera, estas fechas bien podían involucrar siete años literales y medio, que los judíos contabilizaban como ocho años al aplicar el cálculo inclusivo.

Pero si se basa el cálculo en el calendario de otoño a otoño, las mismas fechas podrían arrojar seis años y medio que, con el reconocimiento inclusivo, los judíos pudieron contar como siete años —el tiempo que en realidad las Escrituras especifican para la edificación del templo de Salomón (vers. 38).

### 2. Las reformas de Josías

En 2 Reyes 22: 3-23: 23 leemos sobre las reformas que Josías llevó a cabo en Judá, y de la celebración de la Pascua cuando efectuó estas reformas. Josías envió a sus hombres a todo el reino invitando al pueblo a olvidar la adoración a los ídolos y a volverse al verdadero Dios. Se destruyeron los lugares de adoración de los paganos, se talaron los bosques donde se realizaban ciertos ritos, y se invitó al pueblo para reunirse en Jerusalén para celebrar la Pascua. No es difícil percibir que los hombres de Josías debieron necesitar mucho tiempo para realizar esta tarea. También debió insumirle cierto tiempo al pueblo el viaje a Jerusalén, especialmente a los que vivían en las zonas más remotas del reino. Sin embargo, las Escrituras indican que las reformas se efectuaron y que el pueblo se reunió entre el comienzo del decimoctavo año del reinado de Josías y el tiempo en que se celebró la Pascua ese mismo año.

Como la Pascua se celebraba el día catorce del primer mes del año, si es que estos episodios se reconocen sobre la base del año que va de primavera a primavera, todos ellos debieron ocurrir en catorce días como máximo. Sin embargo, si aceptamos que los judíos podían haber estado utilizando el calendario de otoño a otoño, hubo unos seis meses y medio para realizar estas reformas antes de la celebración pascual —un esquema que resulta mucho más verosímil.

### 3. Nehemías ante el rey

Al comenzar el relato de la obra que realizó en Jerusalén, Nehemías dice que en el mes de

Qislew, es decir en el noveno mes del año hebreo, recibió malas noticias acerca de las condiciones de la ciudad (Neh. 1: 1-4). Continúa diciendo que como resultado de estas malas noticias estuvo triste en la presencia del rey en el mes de Nisán (Neh. 2: 1-8), el primer mes del año hebreo. Y, además de atraer la atención sobre este hecho, el autor fecha la recepción de las malas noticias y la ocasión en la que Artajerjes notó la tristeza del copero en el vigésimo año del monarca. Si él (Nehemías) hubiera seguido el calendario de primavera a primavera, en el que los meses se encontraban en un orden numérico, su tristeza ante el rey ¡podría haber llegado a ser anterior a la recepción de las lamentables noticias que generaron esta tristeza! Pero en el calendario que va de otoño a otoño, la datación de estos eventos no tiene problema, porque en ese calendario el mes noveno precede al mes primero (véase el cuadro 3).

Hay dos factores que hacen a la utilización del calendario de otoño a otoño especialmente importante para la datación del decreto de Artajerjes. En primer lugar, en tanto que los primeros dos ejemplos involucraban fechas basadas en el reinado de reyes hebreos, en este caso Nehemías, al igual que Esdras, estaba basando su sistema de fechar en el reinado de un monarca persa.

Y, en segundo lugar, Nehemías era contemporáneo de Esdras en tiempo y circunstancias —ambos eran judíos criados en Persia que escribieron sus libros con pocos años de diferencia entre ellos, y luego de regresar a Palestina. Esto hace posible que estas dos personas, con un pasado semejante, que estaban escribiendo en el mismo tiempo, y bajo circunstancias similares, utilizaran la misma técnica de datación.

### 4. Los papiros elefantinos

Los doctores S. H. Horn y L. H. Wood descubrieron evidencias extrabíblicas que apoyarían el uso de un calendario judío de otoño a otoño durante el período persa. Algunos de los manuscritos escritos por los soldados judíos estacionados en la fortaleza de la isla Elefantina en el Nilo (alto Egipto) estaban fechadas según dos modalidades: el calendario egipcio y el calendario judío que va de otoño a otoño. Estos manuscritos, originados entre los años 422 AC y 419 AC, ofrecen una evidencia adicional de la utilización de este calendario, aun cuando el rey en cuyo reinado se basaba el sistema de datación era extranjero, en este caso Darío II. (El papiro Kraelling n° 6 es de especial importancia en este aspecto.) Los doctores Horn y Wood proporcionaron los detalles de esta evidencia en su libro *The Chronology of Ezra 7*.

Todo esto demostraría que, sumando la evidencia bíblica y la extrabíblica, se puede afirmar como muy probable que Esdras haya utilizado un calendario que va de otoño a otoño.

# La carne de cerdo: La evidencia científica apoya la prohibición bíblica

E. A. Widmer

**LAS ESCRITURAS** establecen claramente la prohibición de comer carne de cerdo: “Y también el cerdo, porque tiene pezuñas, y es de pezuñas hendidas, pero no rumia, lo tendréis por inmundo. De la carne de ellos no comeréis, ni tocaréis su cuerpo muerto; los tendréis por inmundos” (Lev. 11: 7, 8\*).

Los que evitan el alimento a base de carne de cerdo lo hacen sobre fundamentos bíblicos; creen que la prohibición de Levítico 11 en contra de comer carne de animales inmundos se estableció por razones de salud, y no meramente como una ley ceremonial que pertenecía exclusivamente a la dispensación judía. Esta perspectiva considera que el cuerpo humano es templo del Espíritu Santo (1 Cor. 6: 19, 20), el cual debe mantenerse saludable por seguir las orientaciones bíblicas relacionadas con la dieta.

Los resultados de la investigación en los años recientes pueden ayudarnos a comprender por qué el Señor incluyó el cerdo entre los

animales que no debían formar parte de la dieta de su pueblo. El consumo de carne de cerdo está asociado con las enfermedades coronarias, el cáncer, y ciertas enfermedades transmisibles.<sup>1</sup>

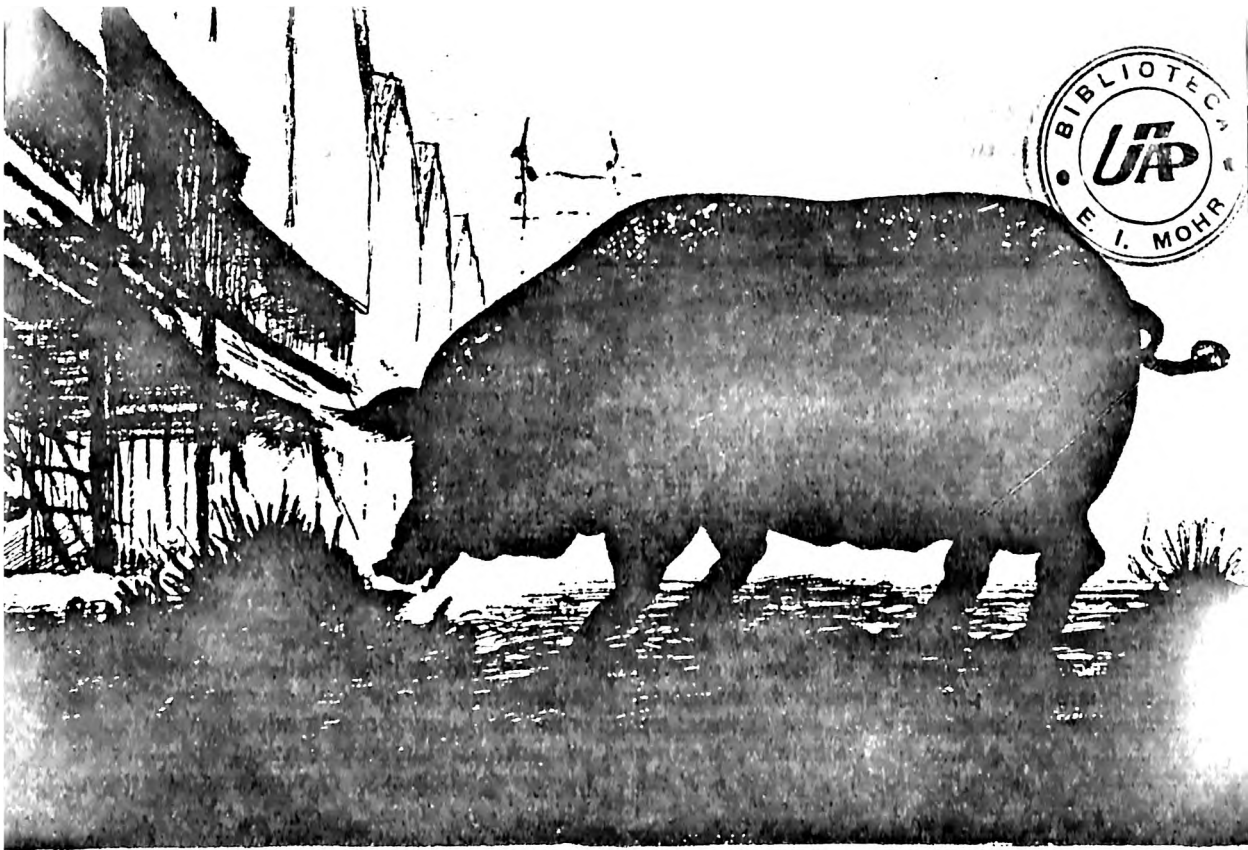
## La triquinosis

Los cerdos se destacan por ser hospedadores de la ascáride, una triquina intestinal (*Trichinella spiralis*) que desencadena la triquinosis,<sup>2</sup> enfermedad cuyos síntomas los doctores a menudo atribuyen a un cierto virus intestinal, a la neumonía, o al reumatismo.

El puerco y los productos derivados del cerdo, no son los únicos medios por los que el hombre se puede infectar de triquinosis. También se ha informado de epidemias ocasionadas por el consumo de carne de caballo, de oso, de morsa y de otros mamíferos marinos,<sup>3</sup> pero el cerdo sigue siendo el causante principal de este problema en la mayoría de las culturas. Como las únicas vías de transmisión son el consumo de carne de cerdo y otros tipos de carne, los vegetarianos y

E. A. Widmer es profesor y director del programa *Environmental Health*, en la *School of Public Health*, Universidad de Loma Linda. Este artículo lo proporcionó el Departamento de Salud y Temperancia de la Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día.

\* Las estadísticas de este artículo responden a mediciones realizadas mayoritariamente en los Estados Unidos.



los lacto-ovo-vegetarianos no están expuestos a esta enfermedad.<sup>4</sup>

El número de casos humanos de triquinosis disminuyó sensiblemente en los Estados Unidos en el transcurso de las dos o tres décadas pasadas. Aparentemente, los factores de esta disminución lo conforman las leyes que prohíben alimentar a los cerdos con desperdicios crudos, la difusión comercial y el congelamiento de la carne de cerdo, y las precauciones que han tomado los consumidores con respecto a la forma de cocinar la carne del puerco.

La disminución de los casos informados de triquinosis en seres humanos, en los Estados Unidos, es paralela a una disminución similar en el número de casos de cerdos contaminados en el mismo país<sup>5</sup> —sin embargo, esta enfermedad transmisible no está controlada. Se considera que un millón y medio de norteamericanos son portadores de triquinas que viven alojadas en sus músculos. Anualmente se desarrollan entre 150.000 y 300.000 nuevos casos. Las epidemias han llegado a ser más comunes entre los refugiados sudasiáticos y otros, quienes obtuvieron la carne de cerdo directamente en las granjas y no la cocinaron adecuadamente. También son una fuente de infección los alimentos preparados por medio de procedimientos que no

fueron inspeccionados por las oficinas bromatológicas.<sup>6</sup>

¿Acaso esta disminución significa que la prohibición bíblica puede ser ignorada en la actualidad? Esta posición podría justificarse si la triquinosis también estuviera disminuyendo en otros países, o si la triquinosis fuera la única enfermedad transmitida al hombre a través del consumo de la carne de cerdo. Pero, aunque Norteamérica y Europa tienen los niveles de consumo más elevados, las infecciones de triquina no se limitan a los Estados Unidos, y, además, la triquinosis no es la única enfermedad que transmite el cerdo (véase el recuadro).

Casos de triquinosis humana y animal se han informado desde Centroamérica, Sudamérica, África, Asia y Europa (este parásito no existe en Australia ni en ciertas islas del Pacífico Sur).<sup>7</sup> El número de casos humanos varía de país a país; y la información exacta sobre su incidencia es difícil de obtener.

### La toxoplasmosis

En los Estados Unidos, la reducción en el riesgo de la triquinosis parece equilibrarse por un incremento en el riesgo de la toxoplasmosis. La causa de esta enfermedad es un organismo unicelular, el *Toxoplasma*

**Los cerdos se destacan por ser hospedadores de la ascáride, una triquina intestinal que desencadena la triquinosis, enfermedad cuyos síntomas a veces se confunde con virus intestinal, neumonía o reumatismo.**

*gondii*, que suele aparecer en los animales salvajes, las mascotas y los animales domésticos, incluyendo los cerdos como sitio de hospedaje.

Actualmente el número de individuos infectados de toxoplasmosis varía con la edad. Entre el 5 y el 30% de los individuos de 10 a 19 años ha estado infectado, en tanto que están infectados aproximadamente el 67% de los que tienen más de cincuenta años.<sup>8</sup>

Las personas se contagian de esta enfermedad al consumir microorganismos enquistados en los alimentos, el agua, o el polvo contaminado por las heces de los gatos. También se absorben estas microestructuras al consumir leche cruda de cabra, y al comer carnes (como bifes vacunos, la carne de car-

nero o el cerdo) sin cocer o mal cocinadas.

Se ha informado que hasta el niño no nacido puede correr el riesgo de que un organismo contaminante pase a través de la placenta. Las infecciones en las madres, en los primeros años de embarazo, pueden provocar la muerte fetal o graves anomalías, incluso la hidrocefalia, la microcefalia, y el agrandamiento del hígado y del bazo. Pero estas infecciones, durante las etapas avanzadas del embarazo, resultan en manifestaciones clínicas menos graves.<sup>9</sup>

Este mal se manifiesta como una enfermedad general de todo el cuerpo, con un grado de infección primario o inicial generalmente asintomático; sin embargo, la enfermedad aguda puede manifestarse con fiebre,

**Lista parcial de enfermedades del cerdo transmisibles al hombre**

| Enfermedad    | Organismo causante             | Distribución geográfica   | Métodos de infección humana  |
|---------------|--------------------------------|---|--|
| Teniasis      | Tenia del cerdo (adulta)       | América Central y del Sur, Arica Central y Sur, India, Indonesia, Corea, Europa oriental                                | Al comer carne de cerdo cruda o mal preparada que contienen vesículas con gusanos                                      |
| Cisticercosis | Tenia del cerdo (adulta)       | La misma que para la teniasis   | Contaminación por los huevos de tenia  |
| Triquinosis   | Triquina<br>Lombriz intestinal | Regiones árticas. Europa y Estados Unidos (zonas de clima templado), América Latina, Asia, África (regiones tropicales) | Por comer carne de oso cruda o mal preparada, o carnes de caballo, cerdo, y morsa                                      |
| Toxoplasmosis | Protozoario                    | En todo el mundo  | Por comer carne de cerdo o carnero cruda o mal preparada, o por contacto con carne cruda de cerdos y ovejas infectados |
| Salmonelosis  | Bacteria                       | En todo el mundo, especialmente difundida en Norteamérica y Europa  | Por comer carnes infectadas de una variedad de animales silvestres, incluyendo los cerdos                              |

## **Las personas se contagian de esta enfermedad al consumir microorganismo enquistados en los alimentos, el agua, o el polvo contaminado con las heces de los gatos.**

---

con la ampliación de los nódulos linfáticos, y un elevado número de linfocitos en la sangre. Otros síntomas clínicos incluyen: dolores de cabeza, inflamación del músculo cardíaco, dolores musculares, y neumonía. Las infecciones latentes pueden reactivarse si la persona no es capaz de resistir o de vencer la infección, como en el caso del SIDA. Aún sin llegar a la complicación del virus transmisor del SIDA, la terapia farmacológica tiene dificultades y la consecuencia puede ser mortal, pues el desarrollo de una vacuna adecuada todavía está en su etapa experimental. Además, el predominio de los anticuerpos *Toxoplasma gondii* varía con la edad, con la ubicación geográfica y con la ocupación.<sup>10</sup>

Los científicos recientemente encontraron *Toxoplasma gondii* en determinados cortes comerciales de carne porcina. Según este informe, uno de cada tres cerdos y uno de cada diez corderos puede estar infectado con este parásito. El microorganismo sólo muere si se cocina la carne a una temperatura interna no inferior a los 70 grados. Como el riesgo de la triquinosis está menguando, los consumidores pueden comenzar a servirse carnes que no estén bien cocinadas y así aumentar el riesgo de contraer una infección de toxoplasmosis.<sup>11</sup>

### **La salmonella**

Se cree que la salmonella es una de las enfermedades transmisibles más generalizada en los Estados Unidos, que puede infectar a casi dos millones de personas cada año. Las personas generalmente se infectan con la salmonella al consumir alimentos contaminados. Muchos animales domésticos son portadores de la bacteria y también es común la contaminación de la carne en el proceso de sacrificar un animal. A menudo se alimenta a los animales domésticos con alimentos infectados con salmonella y, de este modo, se difunde el problema. Prácticamente el 50% de la carne sin cocinar comprada en los mercados o en las carnicerías está contaminada con salmonella.<sup>12\*</sup>

Los estudios demostraron que una persona es susceptible a esta infección cuando está bajo tratamiento de antibióticos. Se con-

sidera que los antibióticos destruyen la bacteria intestinal que normalmente inhibe el crecimiento de la salmonella.

Al igual que la toxoplasmosis, la salmonella fácilmente puede transferirse por contacto. La preparación de otros alimentos sobre un mostrador que ha sido utilizado para preparar carne infectada puede contaminarlos aunque no estén preparados a base de carne. Por lo tanto, para que no se difunda la salmonella es necesario lavarse las manos luego de manipular un corte de carne, que puede estar infectado, y otro corte de diferente origen.

### **La tenia en el cerdo**

La tenia es otro de los problemas inherentes del consumo de la carne del cerdo. La tenia adulta de un cerdo puede alcanzar una longitud de tres metros y puede vivir por varias décadas en el intestino. Este gusano puede llegar a tener unos mil segmentos, cada uno con un útero capaz de producir huevos que pueden infectar a los seres humanos y a los cerdos a través del proceso de contaminación fecal-oral, o por el transporte de los huevos desde el intestino al estómago. En cada uno de los casos, el embrión penetra la pared estomacal, ingresa en la sangre, y es transportado a todo el cuerpo. El embrión forma pequeños quistes, y estos se desarrollan en bolsas larvarias (en su estado inmaduro) en los músculos, en los órganos internos, en los ojos y en el cerebro. Si se difunde la infección, puede desarrollar síntomas parecidos a los de un tumor cerebral, de la epilepsia, y de otros desórdenes neurológicos.<sup>13</sup>

Las personas se pueden infectar de tenias adultas al servirse alimentos de carne porcina insuficientemente cocida e infectada con bolsas larvarias. Una vez que está alojada en el tracto intestinal, la tenia se desarrolla hasta alcanzar su forma adulta.

La alimentación a base de carne porcina puede someter al individuo a un estado de fiebre alternada. Esta enfermedad de origen bacteriano, generalmente se transmite por la leche sin pasteurizar de vacas o cabras infectadas, pero también puede ser transferida al

## Los científicos recientemente encontraron *Toxoplasma gondii* en determinados cortes comerciales de carne porcina. Es posible que uno de cada tres cerdos y uno de cada tres corderos esté infectado de este parásito.

ser humano por el contacto directo con los tejidos infectados de cualquier animal contaminado, incluido el cerdo.

### Las enfermedades crónicas

La carne de cerdo no sólo contribuye a la difusión de las enfermedades comunicables, sino también al desarrollo de las enfermedades crónicas como las cardio-coronarias, los infartos, y el cáncer.

La aparición y la gravedad de las enfermedades coronarias se incrementan con el aumento del colesterol en la dieta, a causa de una dieta a base de grasas, especialmente las saturadas. El cerdo contiene sólo una cantidad moderada de colesterol, pero es una fuente importante de grasa. Hasta el corte más pequeño de carne porcina deriva más de un 34% de sus calorías de las grasas, y la mayoría de los productos porcinos derivan entre el 50 y el 75% de sus calorías de las grasas.<sup>14</sup> Por tener un elevado nivel de grasas saturadas, el cerdo contribuye al aumento de la producción de colesterol. Esto a su vez aumenta los niveles de colesterol en la sangre, tan fuertemente conectados a las enfermedades coronarias y a los ataques cardíacos. Para aumentar el problema, muchos productos derivados del cerdo contienen un nivel elevado de sodio, un factor importante en el incremento de la presión arterial, que también es tanto un factor de riesgo para contraer enfermedades coronarias como para padecer un ataque al corazón.

La carne de cerdo también está relacionada con el cáncer de mama, el cáncer de próstata y el cáncer de colon. La mortalidad por cáncer de mama aumenta a medida que la mujer consume (específicamente) más carne de cerdo y aumenta el consumo de otras grasas.<sup>15</sup> El cáncer de próstata está asociado a la dieta abundante de grasas, tanto grasas saturadas como de origen animal.<sup>16</sup> Los estudios de la incidencia de cáncer de colon demuestran que contraen esta enfermedad los que consumen harinas refinadas, carnes (especialmente porcina) y cerveza, y tienen un bajo consumo de alimentos ricos en fibras.<sup>17</sup>

Estos aspectos de salud nos guían a la

información bíblica. Es interesante notar que la prohibición de la Escritura, registrada en Levítico 11: 8, tenía un doble aspecto. Los israelitas no sólo debían abstenerse de consumir cerdo, sino que también debían evitar el contacto directo de los cadáveres. Una de las medidas preventivas recomendadas para controlar las infecciones es lavarse bien las manos luego de manipular carne cruda. El contacto directo con ella, como lo prohíbe el libro de Levítico, es uno de los factores de transmisión de la enfermedad.

Los textos de la Escritura en Levítico pueden ser considerados dictatoriales y arbitrarios, pero cuando se los considera desde la perspectiva de las enfermedades comunicables, podemos ver que las prohibiciones son medidas de salud pública muy apropiadas en favor de la prevención de muchas enfermedades potencialmente graves. ■

1 J. A. Scharffenberg, *Diet and Heart Disease*, (Bakersfield, Calif., San Joaquin Community Health Center, 1987), págs. 1-25. Véase también E. A. Widmer, "Pork, Man and Disease", *Review and Herald*, 7 de mayo de 1970, págs. 8, 9. 2 W. C. Campbell, "History of Trichinosis; Paget, Owen, and the Discovery of *Trichinella spiralis*", *Bulletin of the History of the Medicine*, n° 53, págs. 520-552. Véase también N. D. Levine, *Nematode Parasites of Domestic Animals and of Man*, 2da. edic. (Minneapolis, Burgess Publishing Co., 1980), págs. 452, 453. 3 *Ibid.*, pág. 452. Véase también "World Health Organization", *Weekly Epidemiological Record*, n° 61, 1938, págs. 289-296. 4 H. W. Brown y F. A. Neva, *Basic Clinical Parasitology*, 5ta. edic. (Norwalk, Calif., Appleton-Century Crofts, 1983), pág. 108. 5 *Trichinosis Surveillance Annual Summary, 1981* (Atlanta, Georgia, Centers for Disease Control, octubre de 1982) pág. 3. 6 E. Braunwald, K. J. Isselbacher, R. G. F. Tiersdorf, J. D. Wilson, J. B. Martin, y A. S. Fauci, *Harrison's Principles of Internal Medicine*, 11ma. edic. (Nueva York, McGraw-Hill Book Co., 1987), págs. 805, 806. 7 G. V. Hunter, J. C. Swartzwelder, y D. F. Clyde, *Tropical Medicine*, 5ta. edic. (Filadelfia, W. B. Saunders Co., 1976), pág. 525. 8 Braunwald, págs. 791, 792. 9 A. S. Benenson, ed., *Control of Communicable Disease in Man* (Washington, D.C., The American Public Health Assn., 1985), págs. 392-394. 10 *Ibid.* 11 J. Rolf, "Another Hazard in Undercooked Pork", *Science News*, n° 130 (3), pág. 37. 12 Braunwald, págs. 596-599. 13 *Ibid.*, págs. 825, 826. 14 *Composition of Food-Sausages and Luncheon Meats—Raw, Processed, and Cooked*, Agriculture Handbook 8-7 (U. S. Department of Agriculture, 1980). 15 Committee of Diet, Nutrition and Cancer, Assembly of Life Sciences, National Research Council, *Diet, Nutrition, and Cancer* (National Academy Press, 1982), págs. 383, 408. 16 *Ibid.*, págs. 74, 410. 17 *Ibid.*, págs. 398, 399. 18 Benenson, *Ibid.*